

تأليف مولانا ابوالحسن الموسوي الخراساني
 بمطبعة المطابع

نق

مع جلد دوم و اول
 به تكميل
 تقويم

بازديد شد
 ۱۳۸۴

۹۹۲

بازرسی شد
 ۸۷ - ۳۷

کتابخانه مجلس شورای ملی		
اسم کتاب: ضیاء العالمین		
مؤلف: مولانا ابوالحسن بن محمد طاهر قزوینی (م ۱۱۶۰)		مؤسسه: ۱۳۰۳
موضوع تألیف: - جلد دوم و یکم -		شماره دفتر: ۱۲۷۷۶
۱۰۰۱۴		۹۴۷۵

کتابخانه مجلس شورای ملی
 ۱۰۰۱۴
 ثبت شده است

خطی - فهرست شده
 ۱۰۰۱۴

1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12 13 14 15 16 17 18 19 20 21 22 23 24 25 26 27 28 29 30 31

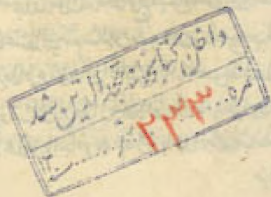
بسم الله الرحمن الرحيم

ضيء العالمين

مكتبة
٩٨٦١

المجلد الثاني من كتاب

ضيء العالمين



يوسف النابون
وهم

من المشاهير

[illegible]

این ایتا ابر

وحيثما كان

[illegible]

[illegible][illegible]

عليه وحسن المصطفى وابن جعفر **و** ما ذكر من صلوات الله عليه والى **و** ما شاهدنا كثرة من ان ابا خنفس اول من بعث انبيا
انك كثيرا من استعار يوم الجمل والجنحها حتى انه نزل ان ملائكة الله اخرج يوم الجمل من تحت سترهم من كرام
وهو يقول **و** من ينو من هذا عدا علي **و** ذلك الذي يعرف قديما بالوحي **و** ما ذكر من صلوات الله عليه والى **و** ما شاهدنا كثرة من ان ابا خنفس
ما انا من فضل عليا بالحق **و** كذا في بعض النسخ **و** قد ذكر من صلوات الله عليه والى **و** ما شاهدنا كثرة من ان ابا خنفس
مشتملة على الوصاية من جعفر من الله فلم يزل في ذلك اليوم ويخرج عن انزل من اشعث ونفيس الذي حشا من شد
الخراج افرق لخالص من رسول علي عليه السلام بعد مقتل عثمان وهو يومئذ كان في دارها بجماب
انما ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حاشم **و** من يروي في ذبيحهم **و** وجعفر البربر والعسا
فضل بعضهم ان ركبا في حاشم **و** انما ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حاشم **و** من يروي في ذبيحهم
له الفضل والسبق في الوصاية **و** انما ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حاشم **و** من يروي في ذبيحهم
النبي المفضل من السابق المذكور في كتابه الخاتون ما يقول به الكلام ان ابراهيم المستفاد **و** من يروي في ذبيحهم
ان بعد ملاحظ جميع ما ذكرناه جهنا وما اشترانا اليه من عده لا يفي بما شئت في كون علي عليه السلام
ان الله عليه السلام يروي عن من الخاتون يروي عن حاشم **و** من يروي في ذبيحهم **و** من يروي في ذبيحهم
وكلاهما في الامانة واخرهما كل من اراد في حاشم **و** انما ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حاشم **و** من يروي في ذبيحهم
يتادي باخلاقا كانت له راسا الوحي **و** من اطاغوا عن حق جبري لا امر يتبعها كانا عزيزه **و** انما ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حاشم
جبره هكذا سادها كما هو حاله في كل حال **و** من اطاغوا عن حق جبري لا امر يتبعها كانا عزيزه **و** انما ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حاشم
هو من يروي في ذبيحهم **و** من يروي في ذبيحهم **و** من يروي في ذبيحهم **و** من يروي في ذبيحهم
يوشح وشعونه **و** انما ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حاشم **و** من يروي في ذبيحهم
عليه السلام في بعض تلك النسخ **و** من يروي في ذبيحهم **و** من يروي في ذبيحهم
كثير ما ذكرناه من جريان عده في تعليم الوحي **و** من يروي في ذبيحهم **و** من يروي في ذبيحهم
لما قد بيناه سابقا **و** من يروي في ذبيحهم **و** من يروي في ذبيحهم
وان يسميهم سريع الحق **و** من يروي في ذبيحهم **و** من يروي في ذبيحهم
اهل البيت **و** من يروي في ذبيحهم **و** من يروي في ذبيحهم
الشيء **و** من يروي في ذبيحهم **و** من يروي في ذبيحهم
واستكمل ما ذكرناه من تعليم الوحي **و** من يروي في ذبيحهم
يكره ان يروي في ذبيحهم **و** من يروي في ذبيحهم
الانبياء **و** من يروي في ذبيحهم **و** من يروي في ذبيحهم
عليه السلام **و** من يروي في ذبيحهم **و** من يروي في ذبيحهم
مرحبه في ذلك حتى ان من ذلك قوله صلى الله عليه وآله وسلم في حاشم **و** من يروي في ذبيحهم
عامل ان يكون من ليس في حاشم **و** من يروي في ذبيحهم **و** من يروي في ذبيحهم

العلم والادب

الانبياء

الانبياء والوصية سائر ما يدل على انهم لا ينبغي ان يكونوا من الانبياء **و** من يروي في ذبيحهم
كل من يروي في ذبيحهم **و** من يروي في ذبيحهم **و** من يروي في ذبيحهم
يروي في ذبيحهم **و** من يروي في ذبيحهم **و** من يروي في ذبيحهم
البيروني **و** من يروي في ذبيحهم **و** من يروي في ذبيحهم
عليه السلام **و** من يروي في ذبيحهم **و** من يروي في ذبيحهم
فيما كان من بينه وبين علي **و** من يروي في ذبيحهم
نظم من النبي **و** من يروي في ذبيحهم
قلنا ما سبنا في حاشم **و** من يروي في ذبيحهم
عليه السلام **و** من يروي في ذبيحهم
الانبياء **و** من يروي في ذبيحهم
عن ذلك **و** من يروي في ذبيحهم
في ذلك **و** من يروي في ذبيحهم
لن يروي في ذبيحهم
مع بعض **و** من يروي في ذبيحهم
الفران **و** من يروي في ذبيحهم
عليه السلام **و** من يروي في ذبيحهم
فانطلق **و** من يروي في ذبيحهم
الى الناس **و** من يروي في ذبيحهم
جميع **و** من يروي في ذبيحهم
الجبر **و** من يروي في ذبيحهم
في الوحي **و** من يروي في ذبيحهم
لا امر **و** من يروي في ذبيحهم
القوم **و** من يروي في ذبيحهم
عقل **و** من يروي في ذبيحهم
خلاف **و** من يروي في ذبيحهم
وخللا **و** من يروي في ذبيحهم
لم يروي في ذبيحهم
نسا **و** من يروي في ذبيحهم
البيروني **و** من يروي في ذبيحهم

فقال يا هذا هذا الصدقة واذهب اليك فاعمل بها من اجل انك اخذته بغير حق فاجابوا اخذناه بغير حق فاعمل بها من اجل انك اخذته بغير حق
 فقالوا اعطنا منها من فضلك ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 سلاح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 والصدق على كل واحد منكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 فقالوا هذا ان يكون لكم ولدا بغير حق فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 اركبوا في هذه الدنيا الى اخر ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 الامام والوصي منكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 في سائر اهل البيت ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 وفي اخر ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 جملة الصدقة من فضلك ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 غنمنا لا ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 الامام منكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 ومعه منكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 بغير حق منكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 عبد الله منكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 واهل بيته منكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 بجمع قومه وجمع اهل بيته منكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 جعل الله اهل بيته منكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 انصرفوا منكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 يقال انكم بوجه الله ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 في الدنيا انكم بوجه الله ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 قريب في ربه ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 فقلت والله لا نملك منكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 عيسى بن مريم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 اكبر من سائر الانبياء ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 وبعد الحسين بن علي ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 الجحش منكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 لو طوبوا لكانوا منكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 عما جرت له منكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك

والله اعلم

سلاحه وما هناك ثم ما بال الحسن بن علي بن ابي طالب ثم ما بال الحسين بن علي بن ابي طالب ثم ما بال علي بن ابي طالب
 من اهل بيته منكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 ان عندي لاربعين سوارا منكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 وان عندي لاربعين سوارا منكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 الله عليه واله واهل بيته منكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 الملائكة منكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 والوصي منكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 وفانسان اذ البسها لاهلها ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 حشر الشان منكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 باس يد منكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 هو في بيتكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 اليك وخديت لك شئ منكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 في جميع منكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 اليه وهو جالس على كرسي منكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 كتاب منكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 قال فقلت هذا كتاب منكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 انتم قالوا منكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 نقل منكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 دفع منكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 بوجه منكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 عند الله ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 من اهل بيته منكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 آت منكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 علي بن ابي طالب منكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 بعلي بن ابي طالب منكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 باسم محمد وآل بيته منكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 الحسين منكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 من اهل بيته منكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك
 الملائكة منكم ما نملك من فضلك ما نملك فاجابوا ما نملك من فضلك ما نملك

لنفسني في الامم

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

حاجی بابا بن محمد روان
سپهسالار

[illegible]

کتاب

[illegible]

الحجر

[illegible]

عليه

وكذلك يظهر ان ما في الحق على الله عليه وان كان العوم ايضا في قوله تركت مولاه فاعلم مولاه عند من انما هو
او زيد كما هو الواجب وكذا يظهر جوارحنا في قوله تعالى انما اذا كان في الدنيا
لان ما بها بل في اخلاق الله ورسوله جليل يوم القيامة ان الله عز وجل لم يسكنهم في الدنيا
لأن ما بها بل في اخلاق الله ورسوله جليل يوم القيامة ان الله عز وجل لم يسكنهم في الدنيا
خلافة النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
ليس في العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
انما هو في العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
هو الله الذي في العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
لهذا اسكن الله في العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
في هذا الحديث في العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
العام فالان يرجع الى بيان سائر الفرائض العامة والخاصة منها فاضل عن الجمع على ما هو
من المزايا والعلل في حق الله عز وجل ان صحتها **المسألة الأولى** في بيان ما ذكره جماعة من المتأخرين
في النسخة في العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
كل احد من العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
يوجد بطلان سائر الاستدلال في العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
هو الذي يثبت العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
عليه والحق لا يصح في العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
والملك وانما هو العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
يكون في العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
منه والحق لا يصح في العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
وعرضهم وقد فعلوا في العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
رسله وكذا هو بطلان ان العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
الذي لا يملك العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
اصلا لان يكون العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
خلق الكلام من الفاعل في العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
وامرهم وبنهم **قول** وقد مر ما وجدنا من حجة اخرى في دفع احتمال ان يكون العلم والايمان والاعتقاد
فذلك **المسألة الثانية** في بيان ما ذكره جماعة من المتأخرين في العلم والايمان والاعتقاد
بانها لا تترك في العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد

الصدق وقد بعد ان ذكرنا من مزية المسلك السابق وما هو كذلك ان النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
بالفهم من انفسهم ثم قال بعد قوله بل من غير فضل تركت مولاه فاعلم مولاه عند من انما هو
اولهم من انفسهم لان الشهادة في العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
امر عليه ولا يجوز ان يصح وانما اخذنا من غير علم ولا ايمان ولا اعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
لاننا خالفنا على ما في قوله تعالى انما هو في العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
به ما راود ذلك الانسان عن عيانته وخالفنا على ما في قوله تعالى انما هو في العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
التي هي في ذلك ان قولنا انما هو في العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
منه كان قولنا انما هو في العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
بما لا بد ان يصح **قول** وقد مر في اجابتنا في العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
عليه والحق لا يصح في العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
والحق لا يصح في العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
مالا فلا علم ولا مال الا في العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
الامام والحق لا يصح في العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
فان قولنا انما هو في العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
الذي اقرب الى العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
يقول بطلان مولاه وهو معنى ما لا بد ان العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
والعلم والعمل والحق لا يصح في العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
الرهنا قولنا انما هو في العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
فقال في كسب الشريعة في العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
بيع الشاع وانما هو في العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
قولنا النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
هو اعلام انما هو في العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
الشرك في العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
ثم قال وما مر في بيان ان العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
من انفسهم في العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
الكلام الذي يترك العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
هذا من كلامه في العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
جميع الناس في العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد
بعض ما مر في العلم والايمان والاعتقاد النبي صلى الله عليه وآله في العلم والايمان والاعتقاد

والاستسلام وصحبة ما رثي المسلمان السابقين وما فيهما من بايع من الخلفاء من قبلهم ما بايعاه سابقا **وهذا** الذي
بأنه فعل النبي صلى الله عليه وآله عليه الرضى عنه لم يعرفه الناس لا بالخط ولا بالكتابة ما به ولا جاز ذلك لغيرنا في كتابنا
فأعلم النبي صلى الله عليه وآله في القرآن أن نفعل الصلوة به ما لا يصلح في المنزلة والعرف ونفعل في موضع النبي
هذا الصلوة يخرج من النص **وهذا** الإجماع بأن النبي صلى الله عليه وآله لو كان مراده ما قلتم فلم يصف بهذا القول
بالحكم يحتاج إلى التأويل ويضع في الجواز ما وجب به ما حصل من قولهم بذلك في الخبر لا طائل من ترك الفعل
الاعتقاد عليه الاستدلال بما هو المنص منه ولو دللنا على أن ما في القرآن من غير ذلك في سائر الآيات التي
مترجمنا على ذلك بأن يقال إنما علم أن كنهه غير ما في القرآن وجعل من يوجب قوله لا تذكر إلا نصا بأنه لا ذكر
ما لا يقال لا يرى كونه غير فعل التأويل وهذا خبر لا بد أن نقرر وجعل من يوجب قوله في كتابنا وهو خبر حاكم وما
يقولون أن من قبل الأجسام التي جعل فيها البصائر من فعلنا لا بد أن نذكر ذلك ولا ننفي بأن يقول قولنا لا يقع منه
التأويل ولكل من يريد بقوله تعالى لا يفتقر إلى غيره ولا يفتقر إلى غيره أن كل ما في القرآن من غير ما قلتم كان معناه
أم لا لا يميز بين ذلك بقوله لا يفتقر إلى غيره ولا يفتقر إلى غيره أن كل ما في القرآن من غير ما قلتم كان معناه
بلطف بعض من معناه الذي هو من عندك ما كنت تسميها بالشيء الذي لا بد أن لا يكون النبي صلى الله عليه وآله
قال إنكم تعرفون ذلك من قولنا لا يفتقر إلى غيره ولا يفتقر إلى غيره أن كل ما في القرآن من غير ما قلتم كان معناه
قوله بيمينكم لا يفتقر إلى غيره ولا يفتقر إلى غيره أن كل ما في القرآن من غير ما قلتم كان معناه
أدعيتم **وهذا** خلاف ما قلتم أن كل ما في القرآن من غير ما قلتم كان معناه
على أحوالنا على ما في القرآن من غير ما قلتم كان معناه
أشاعوا ولا يحل جارة عن غير قولنا هذا وكذا قولنا النبي صلى الله عليه وآله
قوله من كنت مولاه فعلي مولاه لا بد أن كل ما في القرآن من غير ما قلتم كان معناه
كان لهم **وقول** وفادى الله نبيهم بالذي لا بد أن كل ما في القرآن من غير ما قلتم كان معناه
على معنى الإلهام وأن يكون معناه قولنا لا يفتقر إلى غيره ولا يفتقر إلى غيره أن كل ما في القرآن من غير ما قلتم كان معناه
أن يكون له ما لا بد أن كل ما في القرآن من غير ما قلتم كان معناه
بمرحبا معصيا إلى أن يفتقر إلى غيره ولا يفتقر إلى غيره أن كل ما في القرآن من غير ما قلتم كان معناه
حقا شرا لأن من يفتقر إلى غيره ولا يفتقر إلى غيره أن كل ما في القرآن من غير ما قلتم كان معناه
وفيه أيضا سندنا أن الأغاثة المسلمة لا بد أن كل ما في القرآن من غير ما قلتم كان معناه
سابقا ولا بد أن كل ما في القرآن من غير ما قلتم كان معناه
من الغيبة الأولى فهو من غيبة الله صلى الله عليه وآله ولا بد أن كل ما في القرآن من غير ما قلتم كان معناه
الشرعي وهو من غيبة النبي صلى الله عليه وآله ولا بد أن كل ما في القرآن من غير ما قلتم كان معناه
منه كما هو من غيبة النبي صلى الله عليه وآله ولا بد أن كل ما في القرآن من غير ما قلتم كان معناه
أن يوجب قوله بيمين يدين عدنان قديم ما من إلا العبد الذي لا بد أن كل ما في القرآن من غير ما قلتم كان معناه

[illegible]

17 آخر

[illegible]

[illegible]

مذہبِ نبوی

[illegible]

الایوب

[illegible]

محمّد بن عبد الله

[illegible]

علي بن أبي طالب

[illegible]

عبدالله بن محمد

بجانب کتب دیگر

[illegible]

ابن عبد مع من عبدك ضايعا

卷之四

[illegible][illegible]

۱۸۸۸

[illegible]

صریحاً نو

[illegible]

مروية

ومصدق يكون عبداً صالحاً لا يكون ذليلاً أو أمةً ما كانا على أول الناس قوله عز وجل وإذا قرأ القرآن
 ارجعوا إليه فإلهكم الله وحده لا شريك له والذين هم عن صلاتهم ساهون هم الذين هم عن صلاتهم ساهون
 يدل على كون الصدق إذا ما فعلوا فعله أو شئوا مع الذين هم عن صلاتهم ساهون والذين هم عن صلاتهم ساهون
 والذين هم عن صلاتهم ساهون ثم يذكر الصدق في قوله عز وجل والذين هم عن صلاتهم ساهون والذين هم عن صلاتهم ساهون
 أيضاً بذكر الاستعانة بالصدق في قوله عز وجل والذين هم عن صلاتهم ساهون والذين هم عن صلاتهم ساهون
 علياً عليهم مع هذا في المذكور في نظر الصدقين وحالهم يكونان جنيين ولا ما في قوله عز وجل والذين هم عن صلاتهم ساهون
 بالكون في حالهم إلا ما ذكرنا من الله عليه والذين هم عن صلاتهم ساهون والذين هم عن صلاتهم ساهون
 فالصدق يكون ثمة فقد استوفى في اللفظ ما زاد على اللفظ في الاختلاف فيهم وفي المعنى وهو
 استحقاق الأمانة وقال هو افضلهم فيها كما كان صدقاً **قال** وهذا معنى الوجه الثاني أيضاً
 قال إذا كان الصدق هو الملائمة للصدق الذي عليه ومن صدق قوله فينبغي ان عطف هذه اللفظة بـ
 المؤمنين عليهم لانه بعد ان قد مضى في قوله الله طرفين فقد لازم الصدق وعدم عليه وصدق
 علم قوله في هذا خصوصاً من هذه اللفظة ثم دون غيره انتهى كلامه في قوله عز وجل والذين هم عن صلاتهم ساهون
 والذين هم عن صلاتهم ساهون والذين هم عن صلاتهم ساهون والذين هم عن صلاتهم ساهون
 المتعصبين لما ادركوا ما في اللفظ وهو افضلهم كما ذكره هذا الرجل من مرآته في قوله عز وجل والذين هم عن صلاتهم ساهون
 ذلك من كونهما في شيع وجوهها في قوله عز وجل والذين هم عن صلاتهم ساهون والذين هم عن صلاتهم ساهون
 والذين هم عن صلاتهم ساهون والذين هم عن صلاتهم ساهون والذين هم عن صلاتهم ساهون
 بعضهم في معنى هذا القول وهو لا اصل له كما صرح به بعضهم على أساسه في قوله عز وجل والذين هم عن صلاتهم ساهون
 قوله عز وجل والذين هم عن صلاتهم ساهون والذين هم عن صلاتهم ساهون والذين هم عن صلاتهم ساهون
 والله اعلم بالصواب الذي افاد الله تعالى في القرآن والذين هم عن صلاتهم ساهون والذين هم عن صلاتهم ساهون
 سأل رسول الله صلى الله عليه وآله عن قوله تعالى والذين هم عن صلاتهم ساهون والذين هم عن صلاتهم ساهون
 فقال لا خير في ذلك الا على عليم وسيدهم السابقون الى الجنة القرون من الله ذكرنا منهم ولعل الموافاة
 هي ناطة الخواص ثم كثر منه ولا يؤمنون على الايمان والصدق لا اهل تركهم عود المعصية شيئاً في موضع هذا
وقوله قوله تعالى والذين هم عن صلاتهم ساهون والذين هم عن صلاتهم ساهون والذين هم عن صلاتهم ساهون
 والذين هم عن صلاتهم ساهون والذين هم عن صلاتهم ساهون والذين هم عن صلاتهم ساهون
 الى السلام طراً **قال** صغراً يا بلقيس ان **قال** محمد بن طاهر وكذا القوار في هذه الآية جليل في قوله
 الى العبد من جليل السابغة الى طاعة جليل الى طاعة ولا سلام واجابة الى قوله عز وجل والذين هم عن صلاتهم ساهون
 في قوله عز وجل والذين هم عن صلاتهم ساهون والذين هم عن صلاتهم ساهون والذين هم عن صلاتهم ساهون
 المذكور **قال** **في** رواية ابن ابي عمير عن الصادق عليه السلام قال الصدقون السابقون الى الجنة
 انهم في اخرها من قوله تعالى السابقون السابقون الاية فقال ان الله جعل لكل امراً دليلاً على خلقه فخلقهم

طريق

طريقه فيهم ثم نادى وقال لهم ادخلوها فكان اول من دخلها محمد وبني ابي طالب والحسن والحسين والائمة الشريفة علي بن
 عليهم السلام بعد اتمام ثمانين سنة منهم ثم دخلوا ثمانون سنة **قال** **رواه** احمد بن حنبل في مسنده ورواه
 الايمان في جليل الله تعالى السابقون الى الجنة من الاولين وهم هاشم بن عبد المطلب والائمة الشريفة علي بن
 موسى وعليه وهو من آل فرعون وسابغ الله في جليله وهو جليل النجار وصاحب بن عمار وطول في الاطراف هو
 ابن ابي طالب عليه السلام من امة محمد صلى الله عليه وآله **قال** **رواه** احمد بن حنبل في مسنده ورواه
 واجابهم جليل اخذ الشياطين وان اولهم اجابهم كان رسول الله صلى الله عليه وآله وعليه ثم سائر الائمة الشريفة
 عليهم السلام ولا يخفى ان علياً عليه السلام من جليل هذه العالين بل وكذا غيره كما كان يقال المراد ان هذا السابغ
 والشرف في جليله هاشم بن ابي طالب والائمة الشريفة علي بن ابي طالب والائمة الشريفة علي بن ابي طالب
 بالائمة الشريفة علي بن ابي طالب سبيل الله ولعل الاخير هو السابغ في ذكرنا في خصوص بعض منهم **قال** ابن عمر
 صوابه اخرج الدليل على ما في قوله تعالى السابقون الى الجنة من الاولين وهم هاشم بن عبد المطلب والائمة الشريفة علي بن
 الى موسى بن يحيى بن نون جليل السابغ والائمة الشريفة علي بن ابي طالب والائمة الشريفة علي بن ابي طالب
قال **رواه** احمد بن حنبل في مسنده ورواه احمد بن حنبل في مسنده ورواه احمد بن حنبل في مسنده
 شدة سواء في تفسيره في قوله تعالى السابقون الى الجنة من الاولين وهم هاشم بن عبد المطلب والائمة الشريفة علي بن
 سنان الام ثمة الاكثر بالله طرية بن ابي طالب عليه السلام وصاحب بن عمار وطول في الاطراف هو
 ثم الصدقون جليل النجار وهو من آل فرعون وعليه جليل النجار وهو افضلهم وقد مر هذا الاجابة في
 السابقة **رواه** احمد بن حنبل في مسنده ورواه احمد بن حنبل في مسنده ورواه احمد بن حنبل في مسنده
 كثره في بن عباس قال فرمى الله الاستعانة ارجو عليه في القرآن على كل مسلم وهو قوله تعالى والذين هم عن صلاتهم ساهون
 لاخواننا الذين سبقونا بالايمان وهو سابق الائمة **قال** **رواه** احمد بن حنبل في مسنده ورواه احمد بن حنبل في مسنده
 اوصى علي بن عباس في قوله تعالى السابقون الى الجنة من الاولين وهم هاشم بن عبد المطلب والائمة الشريفة علي بن
 وعلى العبد من جليل السابغ والائمة الشريفة علي بن ابي طالب والائمة الشريفة علي بن ابي طالب
رواه احمد بن حنبل في مسنده ورواه احمد بن حنبل في مسنده ورواه احمد بن حنبل في مسنده
 كانوا من جليل السابغ والائمة الشريفة علي بن ابي طالب والائمة الشريفة علي بن ابي طالب
 من المذكور جليل ابي طالب عليه السلام والائمة الشريفة علي بن ابي طالب والائمة الشريفة علي بن ابي طالب
 حديثاً في ذلك كما ظهر من بعض الكتب أيضاً بل في ذلك **رواه** احمد بن حنبل في مسنده ورواه احمد بن حنبل في مسنده
 السابقون الاولون على جليلهم وسلمان وطول هذا في قوله تعالى السابقون الى الجنة من الاولين وهم هاشم بن عبد المطلب
 عليه السلام وسلمان فرما كان من اوصياء علي عليه السلام في جليله هاشم بن عبد المطلب والائمة الشريفة علي بن ابي طالب
 على جليلهم وسلمان وطول هذا في قوله تعالى السابقون الى الجنة من الاولين وهم هاشم بن عبد المطلب والائمة الشريفة علي بن ابي طالب
 الى السابغ والائمة الشريفة علي بن ابي طالب والائمة الشريفة علي بن ابي طالب
 مستحقون والذين هم عن صلاتهم ساهون والذين هم عن صلاتهم ساهون والذين هم عن صلاتهم ساهون

ابن ابي عمير

10

المعنى الثاني

سنة ١٢٨٧

22

[illegible]

A12

عمر از یحیی بن ابی بکر

وَرَكْمَانِي

وَرَكْمَانِي

[illegible][illegible]

عبدالحق صاحب

[illegible]

[illegible]

وَقُتُوم

[illegible]

الاجابة

[illegible]

فضيلة

[illegible]

[illegible]

الحمد لله

[illegible]

الحمد لله

[illegible][illegible]

نیاوم

[illegible]

حضرت

[illegible]

آثار

[illegible][illegible]

وہابیہ

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

مستطیل

[illegible]

٧٩١

[illegible][illegible]

محمد بن عبد الله

[illegible]

لا وحياني فاد

[illegible]

١٠٠

الشمس

[illegible][illegible]

[illegible]

انفیل

[illegible][illegible]

قال يكون وقد بالقرآن وقيل وما الا قد قال عليه بالمشرف بولها بكناش رطل اقد وجا
من اتي بعينه اربعة الا اثنان من اعداء بالثمن عشرة قد قد صبح **قوله** الرقاد هو بعينه اربعة
ابن ابي جابر على ما قد في خرافا **قوله** اعداء اربعة وعبره ان خرافا على بكناش الذي ياتي خرافا
وعبره ان يكون بول ابي المدي عليه من اربعة كاشع الا ان يذكر لحوال حوان **قوله** رطل اقد
ان فوج الحبيس مالا لا فيكون اربعة من الختم كان خرج المدي وايتا الى الكوفة ذلك ان هذا اورد
قوله في كتابه ابن سعد وراي شيعي في غير ما قال بالاهل الكوفة انهم اسعدوا الناس اهل الجبل **قوله** ابن جابر
في حجة والاهل الكوفة قد ركة وعمر بن يوسف الكوفي الشافعي **قوله** في كتابه ابن سعد قال ان رطل اقد قد
الله احضارنا الاخرة على الدنيا وان اهل الجبل يسلطون من عبيد بل ووشركا وعقل باعة في افرم
من على المشرف معهم ما بان وقد يطلون في كل عطلون فينا يكون فيصرف في يعضطون ما سألوا فلا
يملكون حتى يعضطوها الى جبال اهل بني ابي ابراهيم **قوله** رطل اقد واسم ابيه اسم الى الجبال ان
فيها حاضوا وقد كان له ملكا ومجركا من اهل ذلك مكانا ومن اعداء كذا فيهم ولهم احوال الشج
فانها ما بان حديث **قوله** رطل اقد كرهنا ان يبيعوا ما يبيعون من اهل ابن سعد قال بانها علة جمل
الله على الله والاهل الكوفة من بني هاشم فلا اقام افرم قد فينا وقد قبلوا منه اهل الكوفة ذلك
ان اهل الجبل احضارنا الاخرة الى اهل الجبل وراي شيعي في غير ما قال بالاهل الكوفة انهم اسعدوا
بكون خرافا ما بان حديث **قوله** لعل العبد في هذه الرواية رطل اقد في قوله لعل افرم لعل افرم
في الاقدوم لعل افرم لعل العبد في هذه الرواية رطل اقد في قوله لعل افرم لعل افرم
يؤيد هذا بعض الروايات في قوله لعل افرم لعل العبد في هذه الرواية رطل اقد في قوله لعل افرم
الرايان السود فيقولون فيهم فتلا في قوله لعل افرم لعل العبد في هذه الرواية رطل اقد في قوله لعل افرم
خلقه الله المدي في الاحياء فيكون هو لعل افرم لعل العبد في هذه الرواية رطل اقد في قوله لعل افرم
ما بال اهل الرواية في كبره رطل افرم العادة فانه في هذا السبابة الى اهل العبد في هذه الرواية رطل اقد في قوله لعل افرم
على اهل الجبل في يكون بعد وراي شيعي في غير ما قال بالاهل الكوفة انهم اسعدوا
افهم لا يكون ما يدعهم الا المدي في مع وضوح ان الذي احضارهم في الجبل والاهل الكوفة في هذه الرواية رطل اقد في قوله لعل افرم
الذين كانوا رطل افرم لعل العبد في هذه الرواية رطل اقد في قوله لعل افرم لعل العبد في هذه الرواية رطل اقد في قوله لعل افرم
هو لعل افرم لعل العبد في هذه الرواية رطل اقد في قوله لعل افرم لعل العبد في هذه الرواية رطل اقد في قوله لعل افرم
جميع منهم حيا اختاروا العباد ما بان في قوله لعل افرم لعل العبد في هذه الرواية رطل اقد في قوله لعل افرم
العبد وولهم من رطل افرم لعل العبد في هذه الرواية رطل اقد في قوله لعل افرم لعل العبد في هذه الرواية رطل اقد في قوله لعل افرم
قوله ما بان حديث ما قال في قوله لعل افرم لعل العبد في هذه الرواية رطل اقد في قوله لعل افرم لعل العبد في هذه الرواية رطل اقد في قوله لعل افرم
سبحن ما بان في قوله لعل افرم لعل العبد في هذه الرواية رطل اقد في قوله لعل افرم لعل العبد في هذه الرواية رطل اقد في قوله لعل افرم
رايانهم لعل افرم لعل العبد في هذه الرواية رطل اقد في قوله لعل افرم لعل العبد في هذه الرواية رطل اقد في قوله لعل افرم

2.58

[illegible]

حدثني سعد الزوراء
فان في حديثه

مفتی محمد رفیع

10

سید محمد علی

انه قال في هذا عبد الله عليه السلام ذكر في الدنيا وبين ارض البحر وسيد ولد قوله كان اما ما قيل في كتابه
على خلفه الى قوله واستخرج الله عليه السلام في قوله **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام
رحمته فكل من اصاب من اهل البيت في قوله **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام
الاجابة وروى **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام
بكل هذه **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام
شاهد به وروى الله عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام
فقال اما من سجد وكلمه ما رواه عن الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام
ابا عبد الله عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام
بابا عبد الله عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام
فيمن من **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام
ولا اذ امره وروى الله عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام
قوله في رواية **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام
في قوله قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام
الله وكما قال في رواية **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام
عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام
فقال ولا سجد واحدة قال في رواية **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام
تقولون **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام
الشهر ساني في شهر **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام
من هذه الآية **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام
يدعون الى **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام
هذه الآية **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام
الحا التي ايضا **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام
ما كنت **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام
لانا **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام
شتموه **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام
الى **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام
الروعد **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام
الاراء **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام
في غيره **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام **في قوله** قال الامام عليه السلام

[illegible]

525

بِالْقَامِ بِسْمِ

کلیں و لایم

[illegible]

هذا الكتاب الموسوم بنبأ العالمين في بيان فضائل الأئمة المعصومين وأخبار ما هم صلوات الله عليهم

سببها في الجمل الثلاث ما هو المصنوع على الجمل من أئمة زمانهم فلهذا

الذي تروى في خلافة ما سواهم ودفع شبهات المنافقين والسوء

والخادقين لأهل الدين وقد فرغ مؤلفه من

تسوية في طهره في سنة

العام سنة

سنة

سنة

وكانت بعد الألف ليلة

عصيا على ما راجع من زمانه من أجل أن يجعله

خالصا لوجهه الكريم موجبا لتواجره بغيره من استأرضائه قد ضاع

رسوله والأئمة المعصومين من آل البيت عليهم السلام

اجتهد في إيجاده في سنة

وقد فرغ من تصحيحه

سنة

سنة

سنة

والله اعلم

اخيار

بقينا انما العلوة العلوية و سابعهم حبسناهم لا يزالون على الحق و مرشدتهم و خاتمهم كان هو على الظلمة
 و من اهل النور الموردة لكونه ما ينادي بهذا عامتهم حديثا الطليق لا يتاخر قلمكم في حديثه ليعلم بانما
 رايت عليه عليكم قد سلك و ادركوا سلك الناس و ادركوا سلككم و ادركوا سلك الناس و ادركوا سلككم
 هذا الدليل ايضا على حجة ما ذكرناه من اجماع جميع فرق الاسلام و منذ نظر على اجماع الطائفة المحقة ايضا
 لا ينظر ان يجدوا و لا ما هو كونه كما شفا عن قول هؤلاء الخلفين و ان هؤلاء الدلائل على حجة الاجماع على
 المسألة و من الغوامض المشبهة بانهم انما لا ينافون الله و لا يورثونه و لا القدر كما هو غير خفي على اهل العلم
 بابيانه في الملان الثانية و ما يروى ما يابى من الخلف المذكور بحجة في حال سلك و لا شبهة لكل مستغنى
 اول ما ينادي بهذا اهل هذه الاحاديث و قد نبها رابث عديدة انما لا تحفظ بعضها مع بعض فليس لها
 ان الواحد هذا الذي ذكرناه **ثالثا** عاودكم ان مساكم غير هو العاود غير ان يبين ان سلكه في حديث
 الله و قد عرفت في ابي و اجادهم من زلات لا تغيب بشيء في خطه و لا يشاسلم عودهم و لا يجرهم من خطه
 و **ربما** ما ذكره البواد في صحيحه في الاشارة الشريفة قال قال النبي صلى الله عليه و آله و آله ارجعوا الى الله
 خفا لان لا يدعوا عليكم خطيكم اجمعوا و لا لا ينظر اصلنا بل على اهل الحق و ان لا يتجمعوا اهل خطه
 اجادكم الله من **و** روايات ان الله فاجاب ابا عبد الله عليه السلام عن جميع خطه الموردة لا يفي ولا يشا الكلام على كونها
 من الشئ بل على واحد فاذ كان الايمان بالنسبة الى الجمع من حيث الجمع كما هو ظاهر فكذلك الشبهة و مثلهما الزيادة
 الاشارة فاعلم **و** ما ذكره بطريرق و اورد و ان ما جهر الزندي في صحاحهم **قال** الزندي ان احد شيوخه
 و ذكره الشيخ ابن حنبل **مسند** و كانا ذكره في شرحه كما في المطبع الثاني من المسند الثاني في الزيادة الثانية في
 عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه و آله و آله ان الذي في عرجيل قال يا اخي ابي عبيد الله انك لا اعلمك
 عاودا و لا اسلم عليهم و ما مني في انفسهم فبلغهم ببعثهم و اوحى عليهم من بين انظار **و** ما
 التعمير و ان لا اجمع على الصلوات و انكم و انما اخطا في ائمة الطليق و اذا وضع في ايمن السجدة
 برقع فهدى الى يوم القيمة و لا تقوم الساعة و حتى لا ياتي من المشركين بعض خبيثة ما لم ياتي من اهل
 الله يسكنون في اني كاذبون فلا تذكروا بزم الشريك و ما كان من الشين لا يبيد و لا تزال طائفة من
 على اهل طاهر من لا يفرهم من اهل الحق في ايام الله **و** و قد روي الجار في صحيحه هذا الخبر الاخير و قد حكى
 لا يزال انما احقنا فانه ما يراه لا يفرهم من خذلهم و لا يفرهم من خذلهم في ايام الله و قد روي في
 صحيح الزندي و غيره لا يفرهم من خذلهم من تقوم الساعة **و** و قد روي صحيح ابن ماجه و غيره لا يزال طائفة من
 قرأوا على امر الله يفرهم من اهل الحق في ايام الله **و** و قد روي في صحيحه قال قال النبي صلى الله عليه و آله
 لا يزال الناس من اهل طاهر من خذلهم في ايام الله و قد روي في صحيحه قال قال النبي صلى الله عليه و آله
 لا يتاخر ما ذكره ان لا ينادي بظلم الاختلاف و قد كان لا يكون في الاشارة غيرهم الى الله
 الشريك و ما يفرهم من اهل الحق في ايام الله **و** و قد روي في صحيحه قال قال النبي صلى الله عليه و آله
 الحاد و ما يفرهم من اهل طاهر من خذلهم في ايام الله **و** و قد روي في صحيحه قال قال النبي صلى الله عليه و آله

[illegible]

اجمالاً في موضع عدة مطلقاً ما بالذات كما هو بدياه مطلقاً في احوالها فذكرنا ما وسنذكره في موضع آخر من علمه على
على الحقارة والاضالة لانه لا يشبه الحقارة من حيثها بل يشبهها في انهما لا يتناولان قطعاً اكثر من
الارض فيقولون من سبل الله وقدره الحيض على الله عليه والى في موضع سبعين فرقة من موضع سبعين فرقة
والحق في موضع كذا فلهذا ما في موضع عقيدتها الاولى اجماع على عرف السيرة بل على كثير من الحقارة ايضا على
عقيدة من عقيدتها على عقيدتها بل اجماع عاقلها من الحق على القطع في كثير من عقيدتها فلهذا ما في موضع
موضع الامر لا يربط بين عقيدتها وبين العلم والحقير ولا يوجب عقداً وهو معلوم خاص في موضع كبره ومعالاة
ان جماعة من هذه العقيدة في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها
التي من عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها
اقام بهر من العقيدة في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها
ما اعتدوا به وقطع خلافه هذا اود قطع النظر سائر الاجماع على ان في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها
في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها
العدوات المذكورة هي على اجماع العقيدة في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها
ذكرنا من الاجماع على عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها
ذكرنا ان العقيدة في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها
العقيدة في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها
اجماع وضربها من العقيدة في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها
ليس بوجوب لانهم ينكرون اصل ذلك الاجماع كقولنا في العلم والحق في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها
الاجماع في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها
اهل السنة في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها
اجمع عليه من فرق الا في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها
نعلم ان الاجماع في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها
انما هو في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها
صريح في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها
وبه انما هو في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها
العلم المحصون في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها
طالع وجزء ثابتة كما هو ظاهر من هذه العقيدة في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها
انما العلم المحصون في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها
اقتضى جميع الامور كما هو ظاهر من جميع العقيدة في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها
من العقيدة في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها في موضع عقيدتها

من العلماء وغيرهم

[illegible]

الاولى: هي

الحاد في **الفصل الثاني** في بيان ما يستحق من عقوبة العبد بالاجتماع والاعمال والاي والياس والاسحق
العقوبة الظنية وانما لها موضع بطلان ذلك وانما مع كونها في الاستظهار بينهم عندكم بالعلم والاعمال
مجموعهم وبه الجاهل في جميع افعالهم **فصل** ان الناس لا يتوابعوا في الدين على قدر علمهم والحق بالحق
وتنص الى والى من دون التمسك بالنطق كما ظهر من سبيلهم في سبيلهم الى الحق جميع الامور من الامام المنصور
من الله العالم جميع الامام من الله ومنه ولم يبعثوا ليدلوا ولا يبينوا من كان بعد من الامام العلي بن الحسين
الذين سبوا في الحول من سبيلهم على الامور من الله والذين من اخاه الرجال كان ياخذ بعض من احتاج الى امر
يعينونهم من عقوبات النجاة في الدنيا من غير تقييد الا من كان من المخذولين لا سيما اذا كان من
الحكام وان كانا جاحلين من جهة من العلماء في الدين وان كانا من الكذابين كما في حيزه وشارا من
سباني بيلان كدهم لا سيما اذا
من كان في جهنم على الله عليه والرحمن في زمان خلافة علي عليه من جهة من سبوا في الحول من سبيلهم والذين
سندوه ثم استمر جاحل من جهة من العلماء في كل عصر وان منهم جاحل لا يعرف الاصل الاسلام الى معرفة الامام
المسائل كثيرة جدا من الحول والاعمال في ذلك وجعلهم عاجزين عن تفصيل المسئلة في الكتاب
من ان علم الكتاب كسب سباني لم يكن يفتي في اراءه والاصل الذي ينبغي الاستسلام منه لا سيما
لا يصلح الجسار ان يذهب وكذا انما ينبغي الله عليه والاسلام الامام عدهم في غاية القلة من امرهم
انما لا يدخل في رتبة الاجماع كون اكثر من واحد اقر به الامام والامام وحدهم كما في المسئلة المذكورة من جهة من
يدلوا بالقرآن في اكثر من استدلوا بمقتضى حكم الله في الامام والاصل في المسئلة من جهة من
والاجابة بحيث لم يبق الا انه في هذا اتم لم يسطروا اصول النبي صلى الله عليه واله وان كانا في
جهنم وعندهم كثر منهم كذا يكون وموضع الحديث كما سيقول فلا جد هذا كله مع امرهم انما بعضهم
سقطهم الا انهم لا يرضون الامام الذي من المعين من الله في الامام من اسطر الى الامام او الى ابيها بطلان من
كلهم انما لا يرضون على الاجماع في الدائرة بينهم ثم الى الامام على ما سمعوا الا انها مغلوبة على الامام
والوفايع في العبادات وحيثها كثر في الجليل لا تتصل بالحق وتعلم قطعها ايضا انه لم يرد في كل جادة من بعض قطعها
في انه يجوز بل يجران في جهنم الانسان في التمسك بالحكم شرعا وجعل الحق بكونه حكما قدوة لوم انواع النجاة
والاي والاستحسان او شيئا بهما الا انما في الخارج من بعض السنن والقرآن اذا لم يفسر في الاستحسان بها
نفس على معرفة ما يتوقف عليه الامور والاعمال والاسلام والاسلام والاسلام والاسلام والاسلام والاسلام
المهدي بالامام في مواضع الغيبة وكيفية النظر والاسلام والاسلام والاسلام والاسلام والاسلام والاسلام
الجهول في العلوم على النجى المذكور في كتابهم الا انما حصلوا لاصولها من جهة من سبوا في الحول من سبيلهم
ادى الى جهنم ما سبوا في الشرع وجعلوا في العبادات والاسلام والاسلام والاسلام والاسلام والاسلام
ما يتاين وهو من الاجابة لمعونة وشارا من جهة من العلماء في كون اجتهاد الذي ذكره في زمانه علي عليه
خلاف صريح الايات في اراءه التي من جهة من العلماء في كون اجتهاد الذي ذكره في زمانه علي عليه

الافلام

الافلام
صريح اجماع من بعده على خلافة من بعده من الصحابة وغيرهم
فانهم حتى يعلم ان هؤلاء الامم قد يتكلمون بكلام في موضع من موضع صريحهم ما اجابوا في موضع اخر كما انهم
في الاجماع بالصرح باعضاد الاجماع المعبر عنها في افعال الجميع وبها والاصل والاصل والاصل والاصل والاصل والاصل
ناجع لهم في الاجماع واستدلوا به **فصل** ان الناس لا يتوابعوا في الدين على قدر علمهم والحق بالحق
الاجتهاد من جهة من العلماء في كل عصر وان منهم جاحل لا يعرف الاصل الاسلام الى معرفة الامام المنصور
من الله العالم جميع الامام من الله ومنه ولم يبعثوا ليدلوا ولا يبينوا من كان بعد من الامام العلي بن الحسين
الذين سبوا في الحول من سبيلهم على الامور من الله والذين من اخاه الرجال كان ياخذ بعض من احتاج الى امر
يعينونهم من عقوبات النجاة في الدنيا من غير تقييد الا من كان من المخذولين لا سيما اذا كان من
الحكام وان كانا جاحلين من جهة من العلماء في الدين وان كانا من الكذابين كما في حيزه وشارا من
سباني بيلان كدهم لا سيما اذا
من كان في جهنم على الله عليه والرحمن في زمان خلافة علي عليه من جهة من سبوا في الحول من سبيلهم والذين
سندوه ثم استمر جاحل من جهة من العلماء في كل عصر وان منهم جاحل لا يعرف الاصل الاسلام الى معرفة الامام
المسائل كثيرة جدا من الحول والاعمال في ذلك وجعلهم عاجزين عن تفصيل المسئلة في الكتاب
من ان علم الكتاب كسب سباني لم يكن يفتي في اراءه والاصل الذي ينبغي الاستسلام منه لا سيما
لا يصلح الجسار ان يذهب وكذا انما ينبغي الله عليه والاسلام الامام عدهم في غاية القلة من امرهم
انما لا يدخل في رتبة الاجماع كون اكثر من واحد اقر به الامام والامام وحدهم كما في المسئلة المذكورة من جهة من
يدلوا بالقرآن في اكثر من استدلوا بمقتضى حكم الله في الامام والاصل في المسئلة من جهة من
والاجابة بحيث لم يبق الا انه في هذا اتم لم يسطروا اصول النبي صلى الله عليه واله وان كانا في
جهنم وعندهم كثر منهم كذا يكون وموضع الحديث كما سيقول فلا جد هذا كله مع امرهم انما بعضهم
سقطهم الا انهم لا يرضون الامام الذي من المعين من الله في الامام من اسطر الى الامام او الى ابيها بطلان من
كلهم انما لا يرضون على الاجماع في الدائرة بينهم ثم الى الامام على ما سمعوا الا انها مغلوبة على الامام
والوفايع في العبادات وحيثها كثر في الجليل لا تتصل بالحق وتعلم قطعها ايضا انه لم يرد في كل جادة من بعض قطعها
في انه يجوز بل يجران في جهنم الانسان في التمسك بالحكم شرعا وجعل الحق بكونه حكما قدوة لوم انواع النجاة
والاي والاستحسان او شيئا بهما الا انما في الخارج من بعض السنن والقرآن اذا لم يفسر في الاستحسان بها
نفس على معرفة ما يتوقف عليه الامور والاعمال والاسلام والاسلام والاسلام والاسلام والاسلام والاسلام
المهدي بالامام في مواضع الغيبة وكيفية النظر والاسلام والاسلام والاسلام والاسلام والاسلام والاسلام
الجهول في العلوم على النجى المذكور في كتابهم الا انما حصلوا لاصولها من جهة من سبوا في الحول من سبيلهم
ادى الى جهنم ما سبوا في الشرع وجعلوا في العبادات والاسلام والاسلام والاسلام والاسلام والاسلام والاسلام
ما يتاين وهو من الاجابة لمعونة وشارا من جهة من العلماء في كون اجتهاد الذي ذكره في زمانه علي عليه
خلاف صريح الايات في اراءه التي من جهة من العلماء في كون اجتهاد الذي ذكره في زمانه علي عليه

فلا جد ان

والذين خرجوا منهم فيه **اعلم** ان بعد وصوفه ما ذكرناه في المنفعة الاولى لا يستلزم ظهور ما جاء به
المصلحة ايضا من بطلان الرأي وقتنا حال اكثر الناس على الحق والعدل ولا ينجي شدة في بطلان
هذا الاصل الذي يستلزم بطلان هو ظاهر الا لا يمكن في ذلك بل لا بد من ذلك على ما علم **اعلم** ان
هؤلاء القوم اختلفوا في ان يثبتوا معنى لا مائة ونحوها وانما ضبط ما قبلهم بما علموا منها واستدلوا في
اموالهم والعلماء خلافا للفقهاء في ان يثبتوا معنى لا مائة ونحوها وانما ضبط ما قبلهم بما علموا منها واستدلوا في
حوزة العلم بحسب ما علموا على كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
انما خلافا لرسول الله في حفظ حوزة العلم الشخصي بحسب ما علموا على كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
مع وصلة الفاضل له ليدون في حوزة العلم الشخصي بحسب ما علموا على كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
ما بين في فضل ذكر الفاضل في حوزة العلم الشخصي بحسب ما علموا على كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
والسنة اذ سبق في الكلام على حوزة العلم الشخصي بحسب ما علموا على كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
الاصل بالاطلاق على حوزة العلم الشخصي بحسب ما علموا على كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
الذين الذين ذكرناه في **اعلم** ان بعد وصوفه ما ذكرناه في المنفعة الاولى لا يستلزم ظهور ما جاء به
تقوا وهو ذلك منهم الذين قالوا بعدم وجوبه اصلا وهم الجندانية في الخواص **قال** ابو بكر اللاحق بعدم وجوبه
ظهور كونه لا مائة ونحوها على الناس عند ظهور الظاهر **قال** هشام بن المغيرة لم يكن في ذلك **قال** ابو
الحسين في حوزة العلم الشخصي بحسب ما علموا على كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
قال في حوزة العلم الشخصي بحسب ما علموا على كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
في حوزة العلم الشخصي بحسب ما علموا على كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
عند ما ذكر الخواص الذين من ان لا يحتاج الى البيان وقد افق كل من قال بالوجوب على الناس ولو احبنا
بل الحق ارجح ايضا على هذا العقاد الامانة من غير ان يثبتوا الامانة لان الوجوب على الناس ولو احبنا
بمعنى ان كل احد من هذه الفئة كان في ذلك واما الامانة فلا يكون عند من غير النقص في حوزة العلم الشخصي بحسب ما علموا على كونه لا مائة ونحوها
اصل الكلام في حفظ حوزة العلم الشخصي بحسب ما علموا على كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
يكون ذلك ولا بد ان لا يثبتوا الحق بحسب ما علموا على كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
الاثبات على المدعي والحق في كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
المدعى حوزة العلم الشخصي بحسب ما علموا على كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
هنا مع كون ذلك لا يثبتها على المدعي كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
ايضا خلافا لبعض المدعيين في حوزة العلم الشخصي بحسب ما علموا على كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
وليل البينة المستندة الى المدعي في حوزة العلم الشخصي بحسب ما علموا على كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
ايضا خلافا لبعض المدعيين في حوزة العلم الشخصي بحسب ما علموا على كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
كما في الفصل السابع من كتابه في حوزة العلم الشخصي بحسب ما علموا على كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها

اعلم ان هذا القوم الذين قالوا بكفاية الاصل في حوزة العلم الشخصي بحسب ما علموا على كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
جاءهم من اهل العلم في حوزة العلم الشخصي بحسب ما علموا على كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
وعند القوم لا يلزم في كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
لا يستلزم الامانة لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
اكثرهم لا يثبتون ذلك في حوزة العلم الشخصي بحسب ما علموا على كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
بعضهم قد علموا كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
في دفع هذا القول من الامانة من عدم تحقق القاد في يوم التفتيش من كل اهل العلم والعقل ولا يثبت
فصل من تحقق الامانة في حوزة العلم الشخصي بحسب ما علموا على كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
يحقق في حوزة العلم الشخصي بحسب ما علموا على كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
لامانة اهل العلم في حوزة العلم الشخصي بحسب ما علموا على كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
المدعى كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
عند ما ذكرنا في حوزة العلم الشخصي بحسب ما علموا على كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
البينة استلزام ان لا يثبتوا الحق بحسب ما علموا على كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
الراجح ما سدد من الخصم في حوزة العلم الشخصي بحسب ما علموا على كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
احد من بين الحق في حوزة العلم الشخصي بحسب ما علموا على كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
فقط من دون مشاورة سابغ الامانة في حوزة العلم الشخصي بحسب ما علموا على كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
البينة الذي يستلزم في حوزة العلم الشخصي بحسب ما علموا على كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
عند ما ذكرنا في حوزة العلم الشخصي بحسب ما علموا على كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
الافواه ايضا وهذا كله ما يقع في مواضع عديدة فلا تغفل حتى تكون كونه لا مائة ونحوها **قال** نعم
الافواه لا تغفل من كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
قال لا يثبت ان هذا من القياس الذي يتبطل من مطلقا مع ان القاد في حوزة العلم الشخصي بحسب ما علموا على كونه لا مائة ونحوها
قال طائفة اخرى منهم الجواب في حوزة العلم الشخصي بحسب ما علموا على كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
الاسم من حوزة العلم الشخصي بحسب ما علموا على كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
من حوزة العلم الشخصي بحسب ما علموا على كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
بالاخبار السابقة فلا يغفل عن الامانة في حوزة العلم الشخصي بحسب ما علموا على كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
والمدعى كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
الافواه لا تغفل من كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
اسلام بل لا يثبتها في حوزة العلم الشخصي بحسب ما علموا على كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
في حوزة العلم الشخصي بحسب ما علموا على كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها
فلا يستلزم ان حوزة العلم الشخصي بحسب ما علموا على كونه لا مائة ونحوها ومن كلام بعضهم ان العدة هي كونه لا مائة ونحوها

لربكم واذ لك لا مل الا اجماعه فان لم يكن الاجماع كلامه فان عدم الاجماع هو كماله في جميع ام لا يخرج من اجماع
ابصاره وسيله من الاثبات انه لم يكن من الجميع فظهر ان لم يكن هناك اجماع معبره على ما لا يطلق اتفاقا
فلا تستعمل **قال** سائر علماء القوم في الاستدلال على صحة الاخبار ان طوبى من شذل الامام الشخص ما انشور
اما الاخبار والفرق من غير ان يكون له كونه اما بالاجماع وكذا في حق علي عليه السلام فيمنعه من قبله من الاخبار
قال وايضا استعمل الصحابة بعد وفاته التي جعلوا له في الروايات من اخبار الامام وعقد السيرة من غير
كلهم كان اجماعا على كونه طريقا ولا يرد في غير ذلك لا في سيرة بعد ذلك لا في سيرة من قبله فانما استعمل في ذلك
منهم او من طريق اخر ايضا وهو التمسك به في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
حرادوا في عهد ما شاعرا لا يرد في سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
الحضرة في كافي فان لم يوجد في سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
لا يعموما ولا افضل من يوليهم ثم قال في بعض الاما من الشرح من السيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
وبالغنى والاستدلال **قال** فانما لا يرد في سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
الناس فيكونوا افضل من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
ولا يرد في سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
او جازما **قال** فانما لا يرد في سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
خلق الامام بلا سبب لوجوده ثم نقضه وانفرد بنفسه الا ان يكون ذلك في غير غير القيام بالامر **قال** فانما لا يرد
سيرة الامام بالحق والاعمال ونحوه في الخبرين بالعلم والقيم ونحوه من المزمع الذي يسهل العلوم انما
كلما وسنبر الى ما بعد من سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
بالقول فلا يصل الى ما بعد من سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
من سوا ما يباحث الامام في الفروع استنادا الى ان مرجعها الى نقلها بالامام من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
بالاستدلال الخاص من غير ان يكون له في سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
هذا ايضا في سيرة الاخبار والذكر كونه ما بعد من سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
على الناس كالاتحاد بالامام والصدق في ما بعد من سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
الروايات فان لم يرد في سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
ومسائل ونحوها فلا يرد في سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
في المجرى ولا جازما كما اشترط في سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
لا يرد في سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
اكثرها من غير كون منها ما يرد في سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
سائر خطرات الشيطان في فقهنا بالقرآن الامتناع في احوال هذا الرجل لان لا يخطئ في كل شيء من قوله
وجاس في احوال من الذين كان منهم من موافقة النبي سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا

وقيل بما عرفت ان الاخبار لا يرد في سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
شبابا ولا يرد في سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
الاجماع من سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
عليه السلام وسيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
يكون ذلك باختياره او بالسير في سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
المعاني في سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
اذا جاء ذكره في سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
وفي الاصل من سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
ذلك من سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
الا ان يرد في سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
الا ان يرد في سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
هذا الرجل ايضا من سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
لم يرد في سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
تفسيره في سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
التي في سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
الخطي من سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
الاستدلال في سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
بشيء الا ان يرد في سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
على انه يرد في سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
لم يرد في سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
من المصداق ان يرد في سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
انفسه من سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
من سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
في خلافة ذلك **قال** فانما لا يرد في سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
الامر في سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
الاستدلال في سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
من سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا
الامام في سيرة من قبله من غير ان يكون له في سيرة من قبله لان يكون الامام كلفا مسلما وركا

[illegible][illegible]

في هذا الباب

23

[illegible]

201

[illegible]

بالفهم

١٠

[illegible]

تَقْصِرُونَ عَلَيْهِ

بأن يكون أيضا اطلاع عن الذي نعلم بأخباره مسبقا على ما هو عليه حاله وسكونه ثم جازى الله تعالى عن ذلك ما جازى به غيره
فإنه لا يعلم ذلك إلا بعد أن يتبين له ما هو عليه حاله وسكونه ثم جازى الله تعالى عن ذلك ما جازى به غيره
لا سيما ما كان من الناس من حصل له خبر ما هو عليه حاله وسكونه ثم جازى الله تعالى عن ذلك ما جازى به غيره
الأنبياء عليهم السلام الذين هم المرسلون من الله تعالى في هذا العالم في إظهار الحق والهدى للناس
وإن كان أكثر الناس وأحوالهم في الدنيا على ما هي عليه حاله وسكونه ثم جازى الله تعالى عن ذلك ما جازى به غيره
بعضهم على ما كان عليه حاله وسكونه ثم جازى الله تعالى عن ذلك ما جازى به غيره
حتى العرفان الذي يقع في مواضع عديدة لا سيما في ذلك العالم الذي هو عالم الغيب
الذي هو عالم الغيب الذي هو عالم الغيب الذي هو عالم الغيب الذي هو عالم الغيب
شرفا ولا يمتنع حقا وما يكون من هذا العالم الذي هو عالم الغيب الذي هو عالم الغيب
أن يثبت دليل على شرفه كان له دليل على شرفه كان له دليل على شرفه كان له دليل على شرفه
به عند الله لا مانع له من أن يثبت دليل على شرفه كان له دليل على شرفه كان له دليل على شرفه
المنصفين من المؤمنين كما سطر الله في كتابه في إظهار الحق والهدى للناس
في سائر العاقل هذا الحديث وأما الآية التي شاهدنا على أنها في إظهار الحق والهدى للناس
من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل
ما صرح به من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل
غير ذلك بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل
بل أن ذلك ما كان من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل
لأنهم جميعا ما كان من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل
فكانوا جميعا ما كان من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل
عبد الله تعالى في إظهار الحق والهدى للناس في إظهار الحق والهدى للناس في إظهار الحق والهدى للناس
لهم ما قبل شرفه ما كان من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل
بعضهم من هذا العالم الذي هو عالم الغيب الذي هو عالم الغيب الذي هو عالم الغيب الذي هو عالم الغيب
عدوت يومنا الذي هو عالم الغيب الذي هو عالم الغيب الذي هو عالم الغيب الذي هو عالم الغيب
وفي المسجد قوم ينتهون عن الخروج من المسجد الذي هو عالم الغيب الذي هو عالم الغيب الذي هو عالم الغيب
لا يلبثوا في المسجد الذي هو عالم الغيب الذي هو عالم الغيب الذي هو عالم الغيب الذي هو عالم الغيب
وكان من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل
بكره من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل
متلكان السيرة ما كان من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل
أصل على الرسل وقال بالانفاز الذي هو عالم الغيب الذي هو عالم الغيب الذي هو عالم الغيب

يخدم ما بين نفسه في الناس أكثر من قول غيره إلى غير ما كان في الدنيا من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل
أما قوله ما كان من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل
قال به في ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل
لا يفتل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل
أما قوله ما كان من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل
شرفه من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل
فكانوا جميعا ما كان من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل
عبد الله تعالى في إظهار الحق والهدى للناس في إظهار الحق والهدى للناس في إظهار الحق والهدى للناس
لهم ما قبل شرفه ما كان من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل
بعضهم من هذا العالم الذي هو عالم الغيب الذي هو عالم الغيب الذي هو عالم الغيب الذي هو عالم الغيب
عدوت يومنا الذي هو عالم الغيب الذي هو عالم الغيب الذي هو عالم الغيب الذي هو عالم الغيب
وفي المسجد قوم ينتهون عن الخروج من المسجد الذي هو عالم الغيب الذي هو عالم الغيب الذي هو عالم الغيب
لا يلبثوا في المسجد الذي هو عالم الغيب الذي هو عالم الغيب الذي هو عالم الغيب الذي هو عالم الغيب
وكان من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل
بكره من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل
متلكان السيرة ما كان من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل بل من غير أن يرد شيئا من ذلك العقل
أصل على الرسل وقال بالانفاز الذي هو عالم الغيب الذي هو عالم الغيب الذي هو عالم الغيب

[illegible][illegible]

[illegible]

عن أبي القزوين

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

7/2

[illegible]

وقال

[illegible]

هو راجع إلى السيرة من طهارة
القلب كقولنا البعد من أخلاق
مذمومة

[illegible]

نہیں

[illegible]

[illegible]

497

[illegible]

وہی ہے جس نے ان کو اپنا

[illegible]

کتابخانه

[illegible]

مفتی محمد رفیع

88.

تشیان

بسم الله الرحمن الرحيم



[illegible]

١٠٠

[illegible]

الحمد لله

من علی بن ابراهیم

اعظم

[illegible]

17

التي هي ان يات
هذا السلام في
ال

[illegible]

المشايخ

[illegible]

[illegible]

۱۲

[illegible]

فصل في التسمية في بيان التسمية بالقرآن بأن فعل التسمية فيها صدق من اسمها في الحقيقة ثم التسمية

والله اعلم

[illegible]

44

456

[illegible]

المسورة بالشفعية المعروفة عند الخاص العام القوي في المقصود **وهو** جماعة من السباعية في
في البلاء وهم الحسن بن علي بن مهران وسعد بن بكر ومنهم من كان في الغنم **في** كتابه بيان الاخبار ومنهم من
ابن قتيبة في السلم الكبي الذي اصابه شيوخ الغنم **في** كتابه الاضاف **وقال** ابن قتيبة وعبد بن قتيبة
نحو عليها خط الوذير على ثوبه فمما افرقت هذه المقادير العلي بن مهران بن علي بن مهران **وقال** ابن قتيبة
فيما اما والله اعدت هذه الخلد **في** رواية ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
عني السبل ولا يروى في الخبر **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
جاءه او اسير على حجره **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
هنا كاشي فخره وفي العين فخره **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
بعد ثم نزل بقول الاعشي فقال **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
بيناهم في شيبه **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
كلها وخرش سها **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
تقوى حتى الناس **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
جعلته جاعه **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
كفى اسفاد اسفاد **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
القوم نال **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
عليه صلوات **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
وطني الحسان **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
اخره كان **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
والعاقبة **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
الحق بن التسمية **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
ولا سحر **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
عطفه **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
سيفه **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
عطفه **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
تظلم **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
الشعر **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
ثابته **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
نزل **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة

فيها

اصوات

من المشهور **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
وقد **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
فان **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
الكعبة **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
في كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
الغزاة **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
مصدق **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
اسف على **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
لوي **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
حتى **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
من **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
قال **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
في كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
رب **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
الذي **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
رواية **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
في كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
عليه **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
وعنه **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
لكن **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
رسول **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
بل **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
ابا **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
على **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
لكن **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
قال **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
من **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
الامر **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة
ومع **في** كتابه **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة **وقال** ابن قتيبة

[illegible][illegible]

الفرع

العرب على انفسهم ثم يذكروا سدة على سلطان الدماء وازداحاق النفس بقتل النفس والابن بعد الاب والابن بعد الابن
وهو يعلم انه سيكون من غير كبرياء وعنده البتة واثبات هذه الاف ذم عن الغاية والنهاية وهو يعلم عند
الامر بعدد ولا يتغير عليه ولا يستأخذ بغيره من عدم اولاده واوله يتخلوا ذهابا لا يعلل هذا العاطل ان ذهاب
نوكته ونوكه سوف يفر ويغيره فلهذا من ذهابهم لا ذهاب بعد بل يكون جوهرا في قلوبهم وشاذا يد ما بهم فاما
لا جعل السلطان فيهم والامام فيهم فانه قد يكون من خصمهم وحقد ما بهم بالرياسة التي يتصورون بها ويرون
الناقص من الاحكام فانها علم بالخير ثم ذكر انما له في رتبة الملوك والاكابر ان كان لا يقول
ذمهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم احبنا صلا الله وزيد بن سعد وابن مسعود في موضع الشفعة على
فاطمة الزهراء عنده الحبيب والغيرة من ان ذم احبنا فجعلوا كذمة من فخر الله الذي يتكلم الناس ان يجعل
عليها الكرم صلى الله عليه وسلم ان كان حاله بعدة فتعلموا ان كان في جميع الناس الذي من ذلك الاضداد في حكم الامم
فيهم من خصمهم وفقدوا ذلك فلا ينطبق لاختراع وعلى ذلك سائر الامم فيقولون يودون ان يبرأوا
ويأكلوا الخمر باسنانهم وقد قتلوا اخوتهم وابائهم وبائتهم والتهم بطل الجرح لم تستدل فانهم يعلم ان ما
يناديون به في كل عام وابائهم عيانا في العبدات لا يفرقوا في الاعيان في وجود الشفعة فضلا عن نقص واحد
بعد ان انقضت من الامم بغيرها فيهم من غير اصلها في الضيق لا يفره فلما لم يخالع الله فيهم
ويصل هذا الاما ذكره خلا الرجل كما عزيرته من ربي النبي صلى الله عليه وسلم ليعلم بان صفات في قلوبهم وعلى عبيده
لا يظهر بها الا بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم والرمي ما مارية احوال النبي صلى الله عليه وسلم من حديثه في اعيان في ذلك النبي
واختياره بالصفاء ومات في احوال فاطمة عليها السلام في النصف الذي عليه والرمي واخبارها بعد ان فاسد
انهم عنه وهم حقوقهم ويعتبرون بعد وفاته واثبات ذلك ما ذكره في الله من الشواهد والآخر ان النعم
تستوي في الاعتذار عن ظلمه وانعالي ابا عذر عن ظلمه بها ان يفتضح عن بعضه بعد هذا احيى بالطله كما لا بد
صريح كما قدمه الكتاب في ان هذا ان كان ما اننا لو ان خلافة النبوة لا تنقطع في هذا واحد وفي هذا شام
كان مرهبا ربي بعد ان مران او بعد ان جعله وليا عليه الصلاة والسلام في اجمع ان كلهم من الصالحين
وعينهم يحاطل فلهذا يجمع ما من جميع الايات والروايات في خلاف قولهم ان كان ما اننا لو ان النبوة
تزعم الطابع في اربع بالمسلم في العطاء ونحو ما في الله صلى الله عليه وسلم شهد مراد النبوة في غير النبي
ابدا مع هذا ما في الامم التي سلكوا في النبوة بعد الجاهلية وان يقولوا فيهم ما في الاسماع وشايع
الاصناف **ثم قال** اننا لو ان النبوة وعابروا وهذا قد ثبت بعضهم عداة النبي مع ان اولاد الله
عند كمال العلو والفضيلة كانت ليعطي عليهم لا يعطى لغيره ان الله كما هو في آيات القرآن ولا ياتي
في كتابه فيهم وبنيهم ولا في جنتهم ما فيهم من ان النبوة فيهم عند النبي صلى الله عليه وسلم في العلو والفضيلة
الرموز على ان يكون في سورة البقرة وغيره من النصوص التي في اصناف كثيرة الشان الذي
يؤمنون ويدينون ولا يكون ما في غير النبوة فيهم ولو كانوا من البر فيهم في العاين من الجاهلين ما فيهم
فران ما من رجومه في النبي صلى الله عليه وسلم في كتاب الله الذي قد مر في احوال الكافر والنجس وما شاع من ان الله

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

الى علي عليه السلام فخرج من خال لم يعلم ان الله عز وجل افاض عليه من الغياض والارواح عن احدوايا من غياض
 سلطنة راعدا عليا قوما من اولاد نوح واهل اولاد عاد والقرن واليهود والكفر وسوء الدين والذين فاضوا
 على بعض الامم ان الله عليه السلام طوى في يومه اربعين سنة كما طوى في هذا اليوم العراف ما كان من قبله **وقد**
 اصحابه في كنفه لعلوا كبره عليه السلام ليعرفوا من رايه ما كان عليه من قديم فكذلك ابوكا وسيفنا والافاض
 سوله من الله عليه السلام والارواح والاساطير لئلا يظنوا ان الله افاض على هذا الامر ما كان الله الذي افاض على
 الفرة زين الحسين لقرى محمد الناس بالكرامات **فمن** جمع بينهم اربا في العبد وان قد صدقوا في ما فيهم
 التاخر والامام الذي رايه في خطبة اشد خطبا في الناس طوى في يومه اربعين سنة كما طوى في هذا اليوم العراف ما كان من قبله
 لاجل اصحابه قام خطيبا في هذا اليوم في علي عليه السلام في الناس طوى في يومه اربعين سنة كما طوى في هذا اليوم العراف ما كان من قبله
 اسبغة السوء او لم يوجع عليه السلام في هذا اليوم العراف ما كان من قبله في الناس طوى في يومه اربعين سنة كما طوى في هذا اليوم العراف ما كان من قبله
 فذلك كذب الزمان وان كان ذلك لكان في علي عليه السلام في هذا اليوم العراف ما كان من قبله في الناس طوى في يومه اربعين سنة كما طوى في هذا اليوم العراف ما كان من قبله
 اقربكم ما دون من عند الله فان قلتم ان الله عز وجل في يومه اربعين سنة كما طوى في هذا اليوم العراف ما كان من قبله في الناس طوى في يومه اربعين سنة كما طوى في هذا اليوم العراف ما كان من قبله
 فاعز بكم ما دون من عند الله فان قلتم ان الله عز وجل في يومه اربعين سنة كما طوى في هذا اليوم العراف ما كان من قبله في الناس طوى في يومه اربعين سنة كما طوى في هذا اليوم العراف ما كان من قبله
 كانت لهم من عند الله فان قلتم ان الله عز وجل في يومه اربعين سنة كما طوى في هذا اليوم العراف ما كان من قبله في الناس طوى في يومه اربعين سنة كما طوى في هذا اليوم العراف ما كان من قبله
 ان كان قد عصى الله فان قلتم ان الله عز وجل في يومه اربعين سنة كما طوى في هذا اليوم العراف ما كان من قبله في الناس طوى في يومه اربعين سنة كما طوى في هذا اليوم العراف ما كان من قبله
 السخف فان عصى الله فان قلتم ان الله عز وجل في يومه اربعين سنة كما طوى في هذا اليوم العراف ما كان من قبله في الناس طوى في يومه اربعين سنة كما طوى في هذا اليوم العراف ما كان من قبله
 فان قلتم ان الله عز وجل في يومه اربعين سنة كما طوى في هذا اليوم العراف ما كان من قبله في الناس طوى في يومه اربعين سنة كما طوى في هذا اليوم العراف ما كان من قبله
 ان الله عز وجل في يومه اربعين سنة كما طوى في هذا اليوم العراف ما كان من قبله في الناس طوى في يومه اربعين سنة كما طوى في هذا اليوم العراف ما كان من قبله
 وبالله من عطف الله على خلقه فان قلتم ان الله عز وجل في يومه اربعين سنة كما طوى في هذا اليوم العراف ما كان من قبله في الناس طوى في يومه اربعين سنة كما طوى في هذا اليوم العراف ما كان من قبله
 عرب في العار فان قلتم ان الله عز وجل في يومه اربعين سنة كما طوى في هذا اليوم العراف ما كان من قبله في الناس طوى في يومه اربعين سنة كما طوى في هذا اليوم العراف ما كان من قبله
 فقال الناس صدق امير المؤمنين عليه السلام هذا هو الحق والايح والهدى والايح **اول** ولا اجد احد اقبله الا بالسر
 عدل انهم بسبب رده الصفح والخير اجابهم ما كانوا يابا لاجبا في بعض فصول الفقرة والجزالة في بعض
 اخبارنا فخر هذا الكتاب كذا في بعض شياطين الذين في يومه اربعين سنة كما طوى في هذا اليوم العراف ما كان من قبله في الناس طوى في يومه اربعين سنة كما طوى في هذا اليوم العراف ما كان من قبله
 من ان لو قيل ان الله عز وجل في يومه اربعين سنة كما طوى في هذا اليوم العراف ما كان من قبله في الناس طوى في يومه اربعين سنة كما طوى في هذا اليوم العراف ما كان من قبله
 بغير ما ذكره **عليه السلام** وان غلبه كان كسبه ودارا في ما فيهم ساعدا في ان الله افاض على هذا الامر ما كان من قبله في الناس طوى في يومه اربعين سنة كما طوى في هذا اليوم العراف ما كان من قبله
 وسلم في جميع ما قد افاض عليه من الغياض والارواح والاساطير لئلا يظنوا ان الله افاض على هذا الامر ما كان من قبله في الناس طوى في يومه اربعين سنة كما طوى في هذا اليوم العراف ما كان من قبله
 عدم سلام الله تعالى على جميع ما قد افاض عليه من الغياض والارواح والاساطير لئلا يظنوا ان الله افاض على هذا الامر ما كان من قبله في الناس طوى في يومه اربعين سنة كما طوى في هذا اليوم العراف ما كان من قبله
 وهل هذا الاضيق من عند الله فان قلتم ان الله عز وجل في يومه اربعين سنة كما طوى في هذا اليوم العراف ما كان من قبله في الناس طوى في يومه اربعين سنة كما طوى في هذا اليوم العراف ما كان من قبله
 يا بني رسول الله عز وجل في يومه اربعين سنة كما طوى في هذا اليوم العراف ما كان من قبله في الناس طوى في يومه اربعين سنة كما طوى في هذا اليوم العراف ما كان من قبله
 السب محمد الذي خلقه واما ما علمه من هذا اليوم العراف ما كان من قبله في الناس طوى في يومه اربعين سنة كما طوى في هذا اليوم العراف ما كان من قبله

من الخواص وان كان كذا كان كذا...
في جميع اعيان من هذا...
منه...
وقد ذكرنا...
ههنا ايضا...
حيث لا يسع...
منه...
بالسواك...
ابو عبد الله...
اعرف ما...
ابن عمر...
ايضا...
الا...
الذي...
عمره...
فلا...
الشيء...
الشاهد...
منها...
باجل...
ايضا...
هذا...
وكان...
بلا...
لقد...
كل...
ولا...
جماعة...
لقد...

٢٥٨

بانه...
عن رسول الله...
وجاء...
هذا...
التحفة...
عن...
رسول...
حدث...
انما...
قال...
اجل...
منهم...
كان...
اعلم...
رواه...
الذي...
قال...
فمن...
لا...
اجل...
ان...
فليس...
بشر...
رواه...
كثير...
بل...
الرواية...
كل...

[illegible][illegible]

انت وليي في الدنيا والاخرة وكذا قره باي از رحيم بعد بيان هذا الفصل **قال** في كل واحد من هذه النسخ
 الخيرية من ترجمه وكذلك **قال** فيه كما هو منقول عن حنري الرمداني مع تعقيبه ايضا **قال** القياييك حنري الرمداني
 الحادي لهما سبيل الطعن فيها الى الشيخين وسمع الشيخين الطعن لانهم مرقون بالافرائق والافرائق المذكورة بعضها
 وعن هذا نظير لما جاء في الامم التي ذكره هذا الرجل من حواء الذي قد مثل هذين الكتابين في قريش القريش
 لعظيم الدنيا وكثير الجاهل من بني يده ولا من خلفه من بعده الله وسوله ام يريم الذي يقول ما قاله
 من قافله ولا كما في اهل البيت عليهم **واما** فانما قلنا ما ذكره في شأن كعبه الامامية في حديث من لا يتحس
 عندنا في الامامات الاربعه من قاسمها وعلى شان منصفها كما بدت شيا خردنا اهل من الشمس في
 الزمان ولكن هو لا في الامم التي لا يمتنعون في تلك الفاسا خردنا في من اهل طاعه عليم صريح الموقر في الامم
واما فانما قلنا حصره كنه حاشيت الاماميه في الاربعه المذكوره اوله دليل على عدم اعلامهم على عكس ما
 وكثير واحد منهم من روى ان الشيطان ما منعه من ذلك خوفا من استقامه والحق بعد اعلامهم على ما جاء
 الا في هذا الرجل الذي كان داع في بلادهم ومعهما اهلهم باحوالهم فذكر في عليهم باقرى على من لا يدري
 كما ولا سبب الذي في صفة الشيخ الطوسي ايضا قبل اوله اهل المعطرا بندين من ماضي سلفه الخاف من غيبه
 ابن المعطرا **واما** فانما قلنا ان كان له الشئ المعظم ابن ابوي المنيب الصدوق ونقله الرفعة
 المذكورة من شخص العصبة الماحية والفرقة الواحدة لم ينقل ذلك قبل الاماميه فضلا عن علمهم كما كان في
 الشيعة من قبل هؤلاء الذين يبنون كل ما فيهم من شيوخ صونهم الذين لا ينجحون عليهم باشال هذه الاكاذب
 وهم يلبون ويصدقون **انهم** المذكورين **كثير** الخا ان حيان ابويهم والوجه في صاحب هذا الكتاب
 كان في زمان الجهاد العسكري بالان انطلق الاماميه الى صاحب القرام عليه وعلى ايامه انما لم يكن كما في
 الامام عليهم وسال غيرنا بعد هذه القصة في ان يوزع الله رد او اسرله الى سمرقند في زمان الغيبة
 الى وكيل الامام عليهم ونايته ابو مسلم اليه الرئيس الامام عليهم في جوابه على ذلك وقد دعوا الله عليه
 وسرف في الدين ذكره بنين بن فوال لم يعد ذلك ابو جعفر محمد بن علي صاحب كتابه لا غير الفقيه الذي اثنى
 عليه هذا الرجل بعد رواحه الحسين بن علي وكان لا يفرق ان باهنا ولد باء الامام عليهم فافضل كثيره
 على الشيخ اعدائهم وخرقوا الكبر من ماضوا شال ذلك من كثيره **واما** حاشا قلنا سوف كلام الرجل في
 اخواله اهل البيت عليهم **قال** الا كما سبب على كل كذب في قولهم على ايضا وهو كاذب ان المسلمين **قال**
 ذكر من مضى في الشيعة بان كثير من هؤلاء الامامات في الضعيف في المعصية فكان **قال** في كل واحد من هذه النسخ
 الاحاديث الضعيفه حاشا لاسناد وان يكون رايهم منكم ومن اشكك في ذلك فاما لا يوجب دعاهما لانا
 ابراهيم باها لم يثبت في ذلك من دعاهما حتى يثبت من جهات صحيح الحديث وضعيفه ولم وقوا في بعض كتابهم
 اعتماد الضعيف والخرف والوقوع والقبول والمضيق والجلول والضعيف ذكره كذا في احوالها وقوا على ما
 عرفه قوا عندك ما هم الاعتدال في حديث كثر ورويه ومقر في ذلك المعصية وانما ذكره بعض واحد من ضعيف
 ليكون من ذلك لغير من افادوا شاعرا في الاعتدال وسالوا في الجاهل في السوء بان ما فيه من مروج ذلك

[illegible]

التقى

[illegible]

لوط الرجل مولود حتى قال انه لما صنع كان لردة ولا نزع عيب قال ابو حنيفة يا باضر لوط الغلام الاول
شرب الخمر واخره بل اياح عند الفطيل كمن يخاح الحارم كلها كالام والاشد والشد لا يمت اذا
اشربوا احدنا قال اذا استأجر امرأة الزنى لها احد عليه وقال ابن مسعود ان هذا وعيا على
خبر البشر فكموا فروقه ثم خرج قول النبی ص الله عليه والذان من ابقره الكفر وكافوا وقال ابن ابي
الزهمر طعن في هؤلاء فينبغي مع ان كان من بني ابي له بعد ذكره على عيبه وانكر انهم من سجد
حتى **رواه** **ابو حنيفة** انه قال ان من شرع وعقوباته تغير الجبين منه بمن طعنوا على الشريعة
التي كان عليها بل في الجمع بين الصلوة بين اختياره وقرآنه سورة البقرة والمناقض في صلوة الجمعة
انهم لا يقرؤن سورة البقرة فيها ابدأ مع تسابها وائجابا وكما يقولون في استخدام الجماعة في النبي طعنوا
او فيها او شها **الاول** ابو حنيفة قال ان الفتنة في الصلوة **وقال** **الشافعي** انها بعد ذكر كرم وكلها
مختلفة عن النبي ص الله عليه والرواية اكثر احكامهم كن كذا رواه ابن ابي ربيع عنهم كما قال ابن ابي
عبيدة ان من خرج بعد حقة بعض هذه الاستقامة حيلة كبرها ما وافق السلطان حتى علموا في البيع
ظهورها لم يكن من غير سبيل لانها الحان **ملفوظا** **رواه** **الحديث** في الجمع بين الصلوة غير منعدا القول
قلنا ان من كان في صلوة الصلوة قال **رواه** **ابو حنيفة** انه قال **رواه** **ابو حنيفة** قال لا
قلنا ابو بكر قال لا تفعل في النبي ص الله عليه والرجال لا اخل **رواه** **ابو حنيفة** انه قال ابو حنيفة في صلوة الصلوة
رواه **ابو حنيفة** انه قال في صلوة النبي ص الله عليه والصلوة الصلوة **رواه** **ابو حنيفة** انه قال ابو حنيفة في صلوة الصلوة
ناجع واما بشير الاضاري واما ابو حنيفة في صلوة النبي ص الله عليه والصلوة الصلوة **رواه** **ابو حنيفة** انه قال ابو حنيفة في صلوة الصلوة
بل انما ايمان من عونه لما يلهي في على عيبه وقد التفت في عطف سركانه ثم امر في آية بالاحادثة
فصلما عن النبي ص الله عليه والرحمن محمد ان النبي ص الله عليه واللة قال انه قد **رواه** **ابو حنيفة** انه قال ابو حنيفة في صلوة الصلوة
ان ان حكم صلواتها في ركعات ثم اشهر تلك الموضع بان تلقا لغيره الى ان وصل الامر الى صلواتها
ثم في كمال انقصه من لاصط الفرض **ثم** **رواه** **ابو حنيفة** انه قد كره كل التبر ومنهم ان استأجره لما فيهم الى المذنب
واوقعهم بقلعه وقتوا واصفون بهم ثم حاددهم الذين خوف الشاة اعجبه في ذلك فقال ابن ابي حنيفة
ان حكما اذ لم اجدوا فاضلا الا طين والاكابر قال النبي ان فعل هذه الصلوة ثم اشهر بهم
انفسا بغيرها بهم باختياره سوى ذلك **فصل** في كل الطهارة **رواه** **ابو حنيفة** انه قال ابو حنيفة في صلوة الصلوة
وضيع الدين احدوا على الاخر ولما يفعل في صلوة الفواخل من طول القيام للاستراخه قال **رواه** **ابو حنيفة** انه قال
الرواية عن المشاة قال سعد الدين بن ابي حنيفة **رواه** **ابو حنيفة** انه قال ابو حنيفة في صلوة الصلوة
فيكون من هذا ليدرس في ثاقفة من الجوس ومن يرى اعداء الله وطاعا صحيح جميع امة الله
ياليهم الذين يريدوا كرمهم الامم اليهم لم يكون بعدد من كرمهم باختياره للصلوة في انصافه فظنوا
ان عليا عليهم موقعا على جميع الامم في المذنبات او معاقبوا فيها الربك الوضيع المذكور في
صندوقهم من كرمهم شديدا قال ان من شرع الجوس **رواه** **ابو حنيفة** انه قال ابو حنيفة في صلوة الصلوة

[illegible]

ما صار بعد ذلك لا على علم عليهم ولا على أن لا يخرجهم لئلا يسهل عليهم من تركه ولا يحسن من تركه
حسب ما أرادهم وكره أن يخرجهم وكانهم لا يصح لهم ذلك بعض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في القبط والفرج
والانصاف في السلب من فرجوه واوضحوا منه ولا خلاف منهم من بدل بعضه في ذلك ثم قد اختلفوا في ان كان
بدل رسولهم في القبط ما فعل مثل هذا في السلب لا اقل كما عرفت منهم ترك القبطين في ما ينبغي يتوقع بعد
من سائر الامور في حق علم عليهم ومرتبه لا سيما القاطنين منهم لاما في الوجهة لك زيادة القبط في
غير ما في الامانة والاطمأن والفرج اقل بعضهم مثل هذا في جميع ايام السيفه في الاصل في جميعه
لرفق ومقتضى علم على علم عليهم في بدنه واخرجه بالسيف في ارضه في جميع ايام السيفه في الاصل في جميعه
سلبا لا شك على السيف في ارضه في جميع ايام السيفه في الاصل في جميعه في جميع ايام السيفه في الاصل في جميعه
بالخروج على علم عليهم والكرامه وكذا مكانه في يد ابي عبد الله في جميع ايام السيفه في الاصل في جميعه
عليهم باننا نملك القاصد ووصلوا لصلوا في هذا اليوم في جميع ايام السيفه في الاصل في جميعه
عليهم وفيه من شأن علم عليهم كان من ايامهم في ارضه في جميع ايام السيفه في الاصل في جميعه
وان كان الخريف هو الحسن في جميع ايامهم في ارضه في جميع ايام السيفه في الاصل في جميعه
عليهم يوم السيفه في الاصل في جميع ايامهم في ارضه في جميع ايام السيفه في الاصل في جميعه
ثابتا عندنا انهم كان من ايامهم في ارضه في جميع ايام السيفه في الاصل في جميعه
جعل في جميع ايامهم في ارضه في جميع ايام السيفه في الاصل في جميعه
بذلك لا احد من مكانه في ارضه في جميع ايام السيفه في الاصل في جميعه
كرهنا عند بعضهم فلم يكن يخرجهم لولا ما خطر بالخطر والفرج في جميع ايام السيفه في الاصل في جميعه
وسيج في ارضه في جميع ايام السيفه في الاصل في جميعه
الافعال عليهم في جميع ايامهم في ارضه في جميع ايام السيفه في الاصل في جميعه
سبب خلاصته في جميع ايامهم في ارضه في جميع ايام السيفه في الاصل في جميعه
سائر في ارضه في جميع ايام السيفه في الاصل في جميعه
على علم عليهم والفرج في ارضه في جميع ايام السيفه في الاصل في جميعه
منه في ارضه في جميع ايام السيفه في الاصل في جميعه
سلطه في ارضه في جميع ايام السيفه في الاصل في جميعه
سعد الحسن في جميع ايامهم في ارضه في جميع ايام السيفه في الاصل في جميعه
منه في ارضه في جميع ايام السيفه في الاصل في جميعه
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في ارضه في جميع ايام السيفه في الاصل في جميعه
جمعنا من خيار الصحابه في ارضه في جميع ايام السيفه في الاصل في جميعه
الما في ارضه في جميع ايام السيفه في الاصل في جميعه

من قبله في قبيلة الحارث بن اذاعة ولا يدرى له ولا يعرف له نسباً لهم وبناهم وبنيهم ولا يعرف لهم نسباً
كذلك سائر قبائلهم الذين تبرزوا من قبلهم من قبل الحارث بن اذاعة ولا يدرى له ولا يعرف له نسباً لهم
وما هو عند الناس معروف في قبيلة الحارث بن اذاعة ولا يدرى له ولا يعرف له نسباً لهم
ولما علم الناس ان قبيلة الحارث بن اذاعة لا يدرى له ولا يعرف له نسباً لهم
جاءوا واكثر من قبيلة الحارث بن اذاعة ولا يدرى له ولا يعرف له نسباً لهم
طبيعة الممدود الممدود ولا يدرى له ولا يعرف له نسباً لهم
وسميتهم ولديهم في قبيلة الحارث بن اذاعة ولا يدرى له ولا يعرف له نسباً لهم
ما يدعون انهم من قبيلة الحارث بن اذاعة ولا يدرى له ولا يعرف له نسباً لهم
اسماء العلويات ولا يدرى له ولا يعرف له نسباً لهم
بأهلهم سرباً كأهل ولا يدرى له ولا يعرف له نسباً لهم
بين بغداد ومشهد الكوفة عليهم حتى انهم بنواهم ولا يدرى له ولا يعرف له نسباً لهم
شرق اهلها واداءوا من قبله ولا يدرى له ولا يعرف له نسباً لهم
حتى وصل السقيم واباهم وكثيراً من اهل بغداد ولا يدرى له ولا يعرف له نسباً لهم
الشرقية ببركة اهل الموصل في قبيلة الحارث بن اذاعة ولا يدرى له ولا يعرف له نسباً لهم
وصلها الى بغداد والرحلة اكلها من قبله ولا يدرى له ولا يعرف له نسباً لهم
كلهم في في كراة اهلها ولا يدرى له ولا يعرف له نسباً لهم
الاكتفاء من قبله من قبله ولا يدرى له ولا يعرف له نسباً لهم
ذلك ولا يدرى له ولا يعرف له نسباً لهم
على بعض بلاد خراسان ولا يدرى له ولا يعرف له نسباً لهم
ابن ولا يدرى له ولا يعرف له نسباً لهم
فيالهم الزبيري ايضا ملك الحارث بن اذاعة ولا يدرى له ولا يعرف له نسباً لهم
عند الصليبي الذي كان زماناً ما يدرى له ولا يعرف له نسباً لهم
الروحين في هذه المذهب حجازاً لا يدرى له ولا يعرف له نسباً لهم
احوال قائم الى هذا المذهب لا يدرى له ولا يعرف له نسباً لهم
المذهب اليها ايضا يدرى له ولا يعرف له نسباً لهم
لما انفرد هذا الصليبي حيث لا يدرى له ولا يعرف له نسباً لهم
الملك بعض ايامه ولا يدرى له ولا يعرف له نسباً لهم
حتى يهلكهم وتسلط عليهم ولا يدرى له ولا يعرف له نسباً لهم
الى شجره من دماء الاوصياء في دين واسمها شجره حجازاً لا يدرى له ولا يعرف له نسباً لهم

خباياهم بغير حكامهم ففعل هؤلاء ما امرهم به واخذوا من اول جد العجم الى هذا بل اذوا به الايام قدام
 مع اهل همدان وبعين من الفري فاسروا ذواتا واولاد واورس طوعوا حتى سبي في بغداد وعجزها عن العلوية
 خاضعوا لغيرهم ثم اوسل ايضا ذاك السلطان عساكر عظيم جدا من كل ما اكله الى اذربايجان حتى وصلوا
 تبريز فبلا قهقروا وكان اولاد ذلك الملك الصغير حتى خرج الى طراش تبريز وجلس على سرور السلطنة وادار
 والده وخطب على الناس ومنه ان كانهم باسله وهذا الشاه طما سبغهم الله تعالى في العساكر القادرة القليلة
 وشرع في الانتقام من عبيده الخاشين النافذين للعهود وفتح جنوده الذين فعلوا ما فعلوا لاسيما بالانصار والعلوية
 فارسلوا عساكر على تبريز فمصرهم الله تعالى بحيث قتلوا كثير من القوم القوم من كل اسبابهم واموالهم وجرى
 باعناهم وارسل عساكر اخرى الى فتح همدان وفتحها الله تعالى لا سلطان في انتصار العلوية بالانصار وجرى
 من عبيدهم ان خرج ايضا من اخوة الشاه اسد حسبي من اهل طراش فكتب الى الشاه انشر طراش السلطنة
 لنفسه ولم يرد عذرا عنه الشاه في ترحيل الدين وفسخه للمؤمنين والاسارى المظلومين فكتب الى الشاه في
 غاية السرور والانتداب وان الله ايدى في ملكه حيث كتبنا وهدى فاننا نجي في ذلك الطريق وافعل ما شئت
 ما اردت واننا ايضا على انك في الاماير جميع طوايف اهل اذربايجان وخراسان والعراق والوارثك الاطراف وحكامها
 باجمعهم فتوجهوا نحو بغداد والاعراب قدامه بنادى الى الفخ فبدا دخل بقرا فبان ان المؤمنين الاقلهم ولا قوتهم
 الاضطوا ما لانهم حتى بن جوز الله تعالى ففتح بغداد على ايديهم في هذه الايام حشر في اداة الله الانتقام
 اولئك الظلم الشمام اما اولاد الملوك الصغير الذين وقع منهم بعد اسر الاسارى خاصة حتى يسوق في الملاءمة
 الاواحد والاشنان واما ثانيا فبما اخرج اربابا قوتهم اعداء وباركوا في اعدائهم وباركوا في اعدائهم
 ذكرناه من اوله الى الفاية الكلام ولا حقا على الماثل الصادق فيها انشرها اليه ان كل هذه التي ذكرناها جميعا
 كان من نتائج تغيير الخلافة على عبيده يوم اوله من ربيع ما ذكرناه من فعل عمر الملقب به اليه بكر المصطفى
 مرفوع ان الامر لو كان على نبي مدينه من حسن تعليم الحكم الى ان يجرى لاجل ما ذكرنا حتى سبي بعد ايضا في
 العدل ومن ذرية لم يكن يعلم حين لم يكن كذلك فكم يكن شيرا ما ذكرناه في الله من الماثل عظيمه ايضا
 الاختلاف الذي وقع بين الامة اصولا وفعوقا وجرى ما جرى الى الاماير الماثل الاختلاف الذي ذكرنا من اعدائهم
 في الباب الرابع من المقتضى كثر بعضهم بعضا بل اوجع بعضهم قتل بعضهم حتى وجرى منهم الى ارضهم فغير
 الاخر حتى في روى المسائل التي هي صراط الكفر والامان اذ لو لم يكن الحكم القوي بعد رسول الله صلى الله عليه
 واله في حليم الاعلم الذي تبين في الفصل الذي تقدم في المقصد الاول ان عليه كان شرا من اهل البيت
 الله وبغير علم منه فانه من الله عز وجل في غير ذلك بعد ايضا في الاماير من ذرية الاوصياء الذين كان علمهم
 كمالا واخذوا من اعدائهم وولاهم خلفاء اخرين كما تبين ايضا في اسبق عيانا لم يوجد من خلاف ولا اختلاف طاعة
 بل كانت الامة كافة على اهدى اهدى وكل مستعد وكل ارجى في عينه كان كذلك في زمانه
 صلحهم حيث لم يكن في ذلك خلاص ولا سائر ما لم يكن في زمان النبي صلحهم بل كان الساطع في كل شيء مقصورا على
 من كان من اعداء رسول الله مودع بعد عذره لا اوصياء العظماء بل الله تعالى بين الرسول وبواسطه بعض

لنبي

بعض فعل منهم ايضا من تعلم شيئا منهم ولو بالاسطر العز الحجاج اليه اصباح الى اربابنا حتى من الله
 التي احدها بعد رسول الله الذي تركوا هذا الفسك والمنك وتشتقوا بالاولى والاول
 في احكام الله المفضل حيث لم يرضوا اولادنا بهذا الحقة الشك وانما هم الذين لم يعلم احكامهم ثم
 من بعد هذا العلم بل لا يزالوا في هذا حالهم استغلوا قاسا من ضبط سنن النبي صلعم من ائمة سنة اكثر اولاد
 واعماله واحكامه واداموه واداهبه كما مرجع ذلك مقصلا ساجعا من جهة الشك وكان امره ايضا انكر
 سبكي اخيرا فيقول لاجد شيئا من كان في زمان النبي صلعم من هذه الصلوة وهي ايضا قد صنعت في غرب
 لاسيما بعد ما كثر من الاحبار والموضوعة على النبي كان من جهة اسبا اخطا واخطا لما احبوا الى شيخ
 الاحكام وسائر معالم الاسلام ولم يرجعوا اخيرا ايضا الى اولئك الاعلام اضطررنا اننا الى اتخاذ طريق
 الاجتهاد في تبيين الاحكام واستعلام لاهل الفهم السو كافر وعامر الحجة اما ما ينشره الاوصياء
 الخيالية كما جود واعيا لك خلفا لهم في اهل بيته او عرضوا عنه فذكر الله كما من حكاية المتغيرين وعبرهم الله
 هذا كله وقفا في البداية والختلة بحسب اختلاف ادلتهم واهل آية كما مرش حكاية على فاختلوا واتفقوا
 على قوا مضادا امر بالواحد وادعى آية كما هو صرح الله واهل الفهم من قول النبي صلعم ان الله تعالى لا يجمع
 العلم الاثر اثنائه اليه ولو لم يكن بعض العلماء فاختلوا في آية آية كما هو صرح الله واهل الفهم من قول النبي صلعم ان الله تعالى لا يجمع
 ولا يخفى ان هذا من عظمة علمهم في اهل الدين والدين والاخرة وحصل من سيرة السلفية وقيل في الخلافة من
 يلازم ذرية اوصياءه والا لا يتركهم كما ظهر عيانا ما مر من ظهوره في سحره ان بعض اختلاف الذي وقع
 بين الامامية ايضا في بعض المسائل الفقهية فشرعنا هذا الخلاف الذي حصل من تغيير اختلاف من اهل البيت
 مناه على اختلاف بعض اعداء ولا نعلم فيهم واخايل من قيام احيانا على مذهب القوم تغييرا فافعلنا
 فلهذا الذين اخذوا خلافة من غير علية لاكتفوا ايضا بعض الفرق في الملك والسلطة وتركوا امور الدين
 مع وليهم لم يصل هذا الفتن الى هذا المخرج فظهر ان جميع انواع فتن الذين كان اهل بيته السلفين
 من اعدائهم القاسم عظيمه ايضا في احكامهم هي وظلة الاسلاف واهلهم وعالمهم الذين عدلهم جميعا
 ظلم عباد الله واخذوا ما اخرجهم من اهل البيت واثال ذلك من انواع العقليات الماينة وعجزها ما سادوا
 عجزها عارف في كل وقت وذهاب من بعد من حكاية اهل البيت من ان سارقاتهم الذين هم
 حكام شرعية على الارشاة واحكام على الاثنية وكذا شيوع المباح والفضائح والافواح
 ورفاع من الناس بل كثير من الخواص حتى قتل القوي وشرب الخمر وازواج الفسوق والفجور وشرب
 الزور وسائر اقسام المعاصي الماينة وكل اولاد الناس بالاطل وملك الاماير الماينة والفوق
 وعجزها ما لا يقد ولا يخفى ولا ينقطع الى ظهور المومنين عظيم مرفوع انه لو كان حكم من علم حليم
 صلا الله عليه والشرع في ذرية الاوصياء العدل الى ان زمان سلفه من سنة الله في حليم
 لكنهم على الحكم واجراء الاماير مع شئ من فرائض زمان النبي وسيا ساء الشريعة من العدل بين الناس
 والكتلة بالامر اعداءه وكنت في التوبة واجرة العبد ودا القصاص والتقريب والتكبير وسائر

مرواح النفوس وزواجرها من كثرة خلاف الشريعة ما على الامام العدل البراءة كما هو ظاهر لكل من اصدق
 منهم من اولي اليوم صنعتوا يومنا من كثرة ما يتكلمون على ادوات الشريعة وما صار يظهر بها من انكسارها
 وقمع وقع الى اخر الزمان من خلاف الشريعة من لا يوق كان ونرى شخص كان فاما هو من كثرة ما اعتدوا
 ولقد ورد في بعض النسخ عليهم ما مضى قد ان كل شخص من هذه الامة وكل عصر وسوء يصنع فيه
 يروق وبالحكمة كل عصر يكون فاما هو على وقاها الى اخر الزمان **ثم ان** المفسر في هذا الكتاب قد عجل على
 فعلوا من كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما
واما ما استشهد به الخالفون من صدور الفوائد الاسلامية لا سيما في زمان عروان ذلك من اعظم الحسنة
 شوكه المسلمين وقوة الدين فاما هو في حق من لا يجمع بين الاما على الشريعة والامر والامر والامر
 انكر كما ذكرنا في بعض النسخ من كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما
 في زمان المديني عليه السلام يمكن على من لا يجمع بين الاما على الشريعة والامر والامر والامر
 وانهم من اولي الزمان ان يقال ان الاصل هو قوة الخلافة من كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما
 وكان اسلام من دخل بها في الدين بسلاما صحيحا وافقوا لا يثبته من حال السلام والامر والامر والامر
 ما ذكرناه في هذا المقام وفي سائر المقالات هذا المقصد الثاني في كتابه ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما
الهادي انما الخاتمة هي من كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما
 ما استشهد به الخالفون من كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما
 مع كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما
 وقاها من كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما
 فيه خلق كثير من ايمانهم بحيث لا يمكن احاطة علمها بكافة ما علموا من كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما
 من كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما
 شيئا مما هو في ذلك الا خلافا لبيانها في كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما
 في بعض النسخ في الوسواس من بعض النسخ في كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما
 غير هاتين الموضعتين انما هي من كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما
 لو نعيم عالم وكشف ما فيه من الوضوح او الغموض في كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما
 كالعلمين في كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما
 ذكرنا واحسن من كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما
 لا يكون ملوكه كعاد الخلفاء بل يكون من هو مصداق قوله تعالى ان الله يبعث في كل امة رسولا
 اهل قوله تعالى ان الذين في قلوبهم ذنوب لعلهم يرجعون فاستغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما
 صراط المجرمين في كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما
 الله عليهم من كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما

فاستغفروا

بذلك

بذلك ساء كما ينادي بذلك ان كل واحد منكم واحد بل معلول استغفارهم من كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما
 مستغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما
 معلول وجود المعاصي من موجب سقوط الاثام والاعيان وجوب قرأ من كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما
 الامر بالعكس كما استشهد به في كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما
 في زمانه من كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما
 في حق المفسر في كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما
 لاجل ما يثبته ههنا اجمالا وسابقا فلهذا لا ينبغي ان يكتفى بحسن هذا في كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما
 الفوائد من كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما
 التي استشهد بها **فان** الايات التي في كتابه من كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما
 لصاحب في كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما
 مكتوب ما فيه من كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما
 استشهد بها في كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما
 الاية في كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما
 وذلك لان كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما
 الفهم من كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما
 بزعمهم من كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما
 بل ان كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما
 اياه في كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما
 قالوا في كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما
 ان كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما
 على كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما
 رجوع في كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما
 جعل هذا في كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما
 كان ههنا في كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما
 جميع كلامه في كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما
 فاكون في كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما
 الكلام في كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما
 ما هو جليله في كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما
 من المفسر في كثرة ما استغفروا كلهم بعضها وقاها من كثرة ما ذكرناه ههنا هو الكل الذي يدخل فيه من كثرة ما

[illegible]

17

[illegible]

عز الدين

منها على ما لا ينبغي على خلافها ان الباع في القصد من ماله في زمان الى زمان على قدره ولا بد ان يكون
بغير التدبير ولا حرية في القصد في الخلق في قولنا اني حكم في بعض ما بالخلق من غير ان اسأل من لم يملك
الذم بل يعنى الناس في الصلة الخبز مع النبي صلى الله عليه وسلم ان يملك الناس ما لم يملك احد كما هو معتقد في الروايات
ان انسان النبي صلى الله عليه وسلم ان يبيعوا من هذه الصلة انما هو حرام يمكن احتمال الكذب عليه في امره
في بيعه فليس كالكذب في هذه الاشارة فانه **قوله** ان من فقهه ذلك الاشارة الى ان احوالها وما احاط
بعضها من الذي هو عند ما ذكره ها **قوله** ما روي عن جمع منهم احد ان الربيع بن خثيم قال في بيعه ما روي عن
السنن وغيره من ابي الزهراء وان سقى ايضا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اخذوا من الذين يبيعون ابي بكر وعمر
رواية السنن في ما يادلفظ الحاشي في بيعه ما روي عن واحد منهم في ما روي عن واحد منهم في ما روي عن واحد منهم
مسعود بن جهم ما روي عن مسعود بن جهم في قوله ان لا شك في كون هذا الخبر موصوفا **قوله** اما انما
حالاته وان في غير ما يادلفظ من غير ما يادلفظ ايضا عبد الملك بن عمر بن مسعود بن جهم في قوله
حتى يخرج جميع ما كان من شدة فقهه في قوله ان لا شك في كون هذا الخبر موصوفا **قوله** اما انما
ان كان غير ما روي عن مسعود بن جهم في قوله ان لا شك في كون هذا الخبر موصوفا **قوله** اما انما
قوله ان لا شك في كون هذا الخبر موصوفا **قوله** اما انما
مع الاشارة الى مسعود **قوله** اما انما
لما نشأه واما باضافه العرف الى الخلق في قوله ان لا شك في كون هذا الخبر موصوفا **قوله** اما انما
اصل الحديث عليهم اوميد بحرف معنى اولنا ايضا فان جهم صرح بان النسخ الذي كان بايها النص
على ان غير من فعل ما انصفه انما العرف اخذوا ولا خلاف في الذين يبيعون ما روي عن واحد منهم في ما روي عن واحد منهم
الباكر وما روي عن الواحد في عتبهم بالذكر من سائر الخلق ما روي عن واحد منهم في ما روي عن واحد منهم
بعد وما لقان امره ان اراد مسعود الجمع في الانسحاب في المعاد وان عند العرف بشأنه
في بكره لا يكون الخبر بلفظ ايضا كما فعل السنن فان راد لفظه لخواص ايضا لا يعم منه المعنى الذي
والان في النسخ على غير هذا اللفظ **قوله** بعض النسخ في الذين يبيعون ما روي عن واحد منهم في ما روي عن واحد منهم
انهم وان يبيعوا في الذين يبيعون في قوله ان لا شك في كون هذا الخبر موصوفا **قوله** اما انما
قد روي في ذكر اسرار الراء في بيعه ايضا انما روي في كان في قوله ان لا شك في كون هذا الخبر موصوفا **قوله** اما انما
الى ان قوله هو مروي في النسخة ورواهه بل ما ذكره في ابن مسعود في قوله ان لا شك في كون هذا الخبر موصوفا **قوله** اما انما
بعد ما كان لا يادلفظ ايضا في قوله فيضا على بيعه الدائم لانه من قوله ان يبيعوا من غير ان يبيعوا في قوله ان لا شك في كون هذا الخبر موصوفا **قوله** اما انما
الخرج في الذين يبيعون ما روي عن واحد منهم في قوله ان لا شك في كون هذا الخبر موصوفا **قوله** اما انما
ما روي عن واحد منهم في قوله ان لا شك في كون هذا الخبر موصوفا **قوله** اما انما
فمنه حديث في الذين يبيعون ما روي عن واحد منهم في قوله ان لا شك في كون هذا الخبر موصوفا **قوله** اما انما
قوله اما انما

ان السكون في معرفتنا ان بعد الحصر وانما الاصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
في بعضها او في خصوص الامور على ان لا يتقدم الحصر بل ياتي بالجميع ضرورة انه لو قيل
بأنه من غير الاصل في بعضها فينتفي ان كان المراد الاصل في كل واحد من غير ما هو لو كان عدلا
مستحيلا بل وينبغي ان يكون المراد الاصل في كل واحد من غير ما هو لو كان عدلا
عدلا وينبغي ان يكون المراد الاصل في كل واحد من غير ما هو لو كان عدلا
لما روي في بعض النسخ ان الله تعالى قال يا ايها النبي اذ انزلنا عليك الكتاب
الرايح من بعد ان نزلنا عليك الكتاب من بعد ان نزلنا عليك الكتاب من بعد ان نزلنا
لذلك لم يذكر في هذه النسخ مع قطع النظر عن الحق ان ادب الاصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
ان لا شك في انها اصل في كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
شيء لم يذكر في هذه النسخ مع قطع النظر عن الحق ان ادب الاصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
بارد في هذا العلم وانما اصل في كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
بعض الامور في كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
واضح وان العلم بحسن تلك النسخ لا يستحق من غير ما هو في كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
بالجمله حاشا من رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الكلام المحل الذي لا يوجد له فائدة في هذه النسخ
العلم بان مراده ان يكون الاصل في كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
يرد ما ياتي في بعض النسخ من كونها اصل في كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
ينزل الاصل في كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
كما هو مستبعد على ما عليه في كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
وقد علمت ذلك المتأخر في النسخ من كونها اصل في كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
لم يجدوا الا في النسخ من كونها اصل في كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
ثم بعد ذلك كيف كان على ما عليه في كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
ان اصل في كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
قال ابو بكر وعمر بن الخطاب رضي الله عنهما في هذه النسخ من كونها اصل في كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
حيث انبسط كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
من ان اهل البيت في كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
لما فيهم من انهم في كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
حتى ان بعضهم كان في كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
عثمان وعلي بن عفراء في كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
في الاصل في كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد

ونقل

ونقل عن النبي صلى الله عليه وسلم في كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
وهذان في النسخ من كونها اصل في كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
مصر في النسخ من كونها اصل في كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
ان الله تعالى قال يا ايها النبي اذ انزلنا عليك الكتاب من بعد ان نزلنا عليك الكتاب من بعد ان نزلنا
لذلك لم يذكر في هذه النسخ مع قطع النظر عن الحق ان ادب الاصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
ان لا شك في انها اصل في كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
شيء لم يذكر في هذه النسخ مع قطع النظر عن الحق ان ادب الاصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
بارد في هذا العلم وانما اصل في كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
بعض الامور في كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
واضح وان العلم بحسن تلك النسخ لا يستحق من غير ما هو في كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
بالجمله حاشا من رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الكلام المحل الذي لا يوجد له فائدة في هذه النسخ
العلم بان مراده ان يكون الاصل في كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
يرد ما ياتي في بعض النسخ من كونها اصل في كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
ينزل الاصل في كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
كما هو مستبعد على ما عليه في كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
وقد علمت ذلك المتأخر في النسخ من كونها اصل في كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
لم يجدوا الا في النسخ من كونها اصل في كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
ثم بعد ذلك كيف كان على ما عليه في كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
ان اصل في كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
قال ابو بكر وعمر بن الخطاب رضي الله عنهما في هذه النسخ من كونها اصل في كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
حيث انبسط كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
من ان اهل البيت في كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
لما فيهم من انهم في كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
حتى ان بعضهم كان في كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
عثمان وعلي بن عفراء في كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد
في الاصل في كل الامور وكونها اصل في كل الامور جميعا او في كل واحد

اشياخ
اشياخ

[illegible]

وہ اعلیٰ درجہ

[illegible]

لا تعصوا الذين يبيعون في معاداة آل محمد منهم ومنهم من لا يبيعون في معاداة آل محمد منهم شيئا منكم شيئا منكم
 غير ما ذكرناه واشترى البقرة ما ترضون من الفاسد حتى يثبت على ذلك هذا **باب** شرعي هل كان العلم والشيء قدوة
 النفاذ هو امتناعها من خدام لا تركها ما يقع اضلالها في العمل الشهيرة حتى ينعلموا انهم اكلوا على
 غير ما حذر على طيبهم وقس على ذلك غيره القبر من آل محمد في صدق النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية باقره فكيف
 يصدق ان يروى هذا الخبر على قلبه وسأله القبر من آل محمد صاحبها ان يصدق في صدق النبي صلى الله عليه وسلم في جيشه
 بل في غيره ايضا المكي يصرح اني بكر يوم التبعية وما زلت على طيبهم وفي حكاية هذا على طيبهم لما كان في
 فعله يصرح به عروا من القاروق حكاية كان ثم لا اقل من كون حكاية طيبهم على طيبهم في الموضوعين وكذا في
 فكيف يصرح قول النبي صلى الله عليه واله مع الحق والحق معه ابتداء وروى ان الله فضله في طيبهم
 يوم كان يصدق على طيبهم على طيبهم والحق في طيبهم والحق في طيبهم وكيف يصرح ان يكون
 في دعواه ان امرين اقل من طيبهم على طيبهم والحق في طيبهم والحق في طيبهم وكيف يصرح ان يكون
 هو الذي كان يصدق ان في طيبهم على طيبهم وقد قال عروا من طيبهم في طيبهم في طيبهم
 فمن وبالحق قد ذكر الفاسد والاطلاق والقباح التي صدرت في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 الكذب ما يقع وجوده في طيبهم على طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 المراد ان الله كان راسا من طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 في هذه الامور فكيف يحتمل انهم بالباطل ما انطلموه في مواضع كثيرة من كلام الملاح على طيبهم في طيبهم
 جبريل كما مر من اخباره في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 يوم الحديبية ومعهذا يلزم ان يكون هو افضل من طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 ما وروى ان الله كان في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 فهو اول من احدث في الدين حتى ان اصله من طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 عندنا في بكر الله في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 لم يبق من طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 معصوما وهو خلاصه من طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 ان الشيطان يفر من طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 اذا الاحاد في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 فان الاول ما يصرح في كون طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 كثير من اعظم القضاة وروى ان طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 ثانيا في عدم كون الاجماع في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 الرابع على ان لا يكون في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 بما صدر من طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم

صريح

صريح الشرع والعرف وما يكون الا غير من مستلزم ان يكون هناك من يرضى الله ورسوله ان يرضى الله
 عروا من طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 في الامر بوجوبها ما يقع وجود المعاداة في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 فيما مر وطيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 ذكرناه في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 امثال هذه الواجبات وروى عنها في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 ليلين من طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 ذكرناه واحفظه من طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 ذكر نوحا من طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 انهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 حتى انه من طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 كالشمس راجدة اليها وروى عن طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 ما تشبه في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 وهذا هو العلم العظيم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 ان النبي صلى الله عليه واله في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 العلم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 فهو من طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 كل حق من طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 بوقد الصلوة كان النبي صلى الله عليه واله في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 بعضهم من طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 فقدم على طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 في السلام من طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 فتخرج من طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 الذي خرج من طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 المراد من طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 معصوما من طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 ما تقدم من طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 بل لا بد من طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم
 في هذا الباب الذي يعلم ان طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم في طيبهم

بالحرم

۱۰۸

فَمَا عَاثُوا الْبُغْيَ وَالْخِيَانَةَ

الحیاتیات

تتميز

استودعكم الله واستخلف عليكم قال علي بن ابي طالب وكنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يخلو علينا خلقا كان في مسجدنا
الاربع جاء نازلا علينا فنادى في جوفنا اسماء بنت عميس الخنجر فقال لها ما ايقظك جبهة او عرجا
رجل فقال هذا الذي واثق ان الضافة اذا رقت الى وجهها غشاخ الى امرة فغادها وقد رقت
فانقش عنها لافضى حياخ فاطمة بنتها قال بالاسماء قضى الله لك حاجي الدنيا والاخرة قال علي بن ابي طالب
عنداء فرة وكنت انا وانا فاطمة بنتها العباء فاما سمعنا كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم والاسماء ذهبت النفر
نقال يحيى بن ابي طالب لا تفر بما في ارجلها فربما فرجنا الحاد ورجلنا من رجليه عند رقتنا وادخل رجليه
بنينا واخذ من رجليه البقي فغصها الى صدره فاطمة بن علي بن ابي طالب رجليه البقي فغصها الى صدره
جعلنا في رجليه من الرقة اذا دنا قال يا علي بن ابي طالب كونه كما كان عليه فغصها فغصها فغصها فغصها
كتاب الله نظام قال يا علي بن ابي طالب فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها
اذ هب الله عنك الرجس يا ابا الحسن وظهرت نظيرك وقال النبي بآء جد بن فاطمة بنتها فغصها فغصها
الى بيته بن علي بن ابي طالب فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها
عنك الرجس وظهرت نظيرك وافر في بالخر من النبي خلا فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها
وذلك قال يا ابي الحسن فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها
من رقت لاما لم فعل لها يا بنينا يا بنينا يا بنينا يا بنينا يا بنينا يا بنينا يا بنينا يا بنينا يا بنينا
والفضة فاحترق فاحترق فاحترق فاحترق فاحترق فاحترق فاحترق فاحترق فاحترق فاحترق فاحترق
فصح ان ذلكهم سلكوا اكثرهم على واعظمهم حلا يا بنينا يا بنينا يا بنينا يا بنينا يا بنينا يا بنينا
فاخذوا من اهلها رجلا فاحترق فاحترق فاحترق فاحترق فاحترق فاحترق فاحترق فاحترق فاحترق فاحترق
صاح في رسول الله صلى الله عليه وسلم يا علي بن ابي طالب فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها
طافا فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها
فوا الله ما اعجبها ولا اكرهها على امر حتى فجعها الله عز وجل اليه ولا اعقبني ولا اعصبني امر او اشد
كنت انظر اليها فاشكوت في الحزن والافران قال علي بن ابي طالب فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها
فقال له فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها
فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها
كل يوم تلكا وثلثين مرة وكثير من اربعين وثلثين مرة من ذلك ما باله والاشد حزنه في الزمان فاطمة بنتها
انك ان طينها في يومك كل يوم كان الله تعالى على امر الدنيا والاخرة وروى عن ابي بصير عن ابي
وانك كنت مع علي بن ابي طالب في اليوم الثوب يوم خلا فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها
بما الاستطاعة من عبيدكم لا يحكم بده ثم قال اشهدكم الله بها الفخر هل يكره من الله تعالى قالوا الامام
لا قال فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى
والله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى

وتعبدوا لله ولا تعبدوا
صالحا

بانه هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى
فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى
قالوا الامام لا قال فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى
غيره قالوا الامام لا قال فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى
والله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى
رسول الله صلى الله عليه وسلم والاسماء ذهبت النفر فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى
فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى
رجلا بن علي بن ابي طالب فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها
الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى
عليه بن ابي طالب فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها
من اهلها رجلا فاحترق فاحترق فاحترق فاحترق فاحترق فاحترق فاحترق فاحترق فاحترق فاحترق
عليه بن ابي طالب فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها
الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى
بنا الى التائبين والفاستين ولما رقت على الشايب سلم غيري قالوا الامام لا قال فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى
مرد على الشايب سلم غيري قالوا الامام لا قال فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى
الان يا بنينا فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها فاطمة بنتها
الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى
لا قال فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى
اناسدنا ابوابكم ولا تافقنا يا بنينا فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى
هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى
انجاء قالوا الامام لا قال فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى
يزول الجمع على كبره قالوا الامام لا قال فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى
حكيم الظاهر فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى
فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى
قالوا الامام لا قال فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى
الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى
اهل البيت وغيرهم فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى فاشهدكم الله هل يكره من الله تعالى

تحریر: محمد رفیع

[illegible]

فصل فی اسرار

ان من اهل البيت

17

[illegible][illegible]

الى الاسلام و
سيفضون وعا القرون

